

К Тебе, мой Боже, обращаюсь



Артур Галстян

А. Галстян

**К ТЕБЕ, МОЙ БОЖЕ,
ОБРАЩАЮСЬ**

УДК 274/278

ББК 86.376

Г46

Галстян А.

Г46 К Тебе, мой Боже, обращаюсь. — Заокский :
Источник жизни, 2016. — 96 с.

Книга представляет собой размышления о неотъемлемой составляющей жизни верующего человека – молитве. Автор на библейских примерах рассматривает различные виды молитв, касается вопросов значения молитвенной жизни для духовного роста.

ISBN 978-5-86847-956-4

УДК 274/278

ББК 86.376

ISBN 978-5-86847-956-4

© Оформление. Издательство
«Источник жизни», 2016

ОГЛАВЛЕНИЕ

ГЛАВА 1

ЧТО ТАКОЕ МОЛИТВА?.....5

ГЛАВА 2

ОСНОВА НАШИХ МОЛИТВ.....11

ГЛАВА 3

НАУЧИ НАС МОЛИТЬСЯ.....17

ГЛАВА 4

КОГДА БОГ НЕ ОТВЕЧАЕТ НА МОЛИТВУ.....23

ГЛАВА 5

ЛИЧНАЯ МОЛИТВА.....31

ГЛАВА 6

ОБЩЕСТВЕННАЯ МОЛИТВА.....39

ГЛАВА 7

ХОДАТАЙСТВЕННАЯ МОЛИТВА.....45

ГЛАВА 8

МОЛИТВА БЛАГОДАРЕНИЯ.....53

ГЛАВА 9

МОЛИТВА ПРОКЛЯТИЯ.....61

ГЛАВА 10

МОЛИТВА И ВЕРА.....67

ГЛАВА 11

МОЛИТВА ПОКАЯНИЯ.....75

ГЛАВА 12

МОЛИТВА И ЖИЗНЬ.....85

ГЛАВА 1

Что такое молитва?

Едва ли найдется на земле человек, который хотя бы раз в жизни не молился. Но почти во всех религиях молитва потеряла свое сакральное значение, превратившись в обыденный ритуал. Миллионы людей посещают церковь и возносят свои молитвы Богу. К сожалению, далеко не все осознают истинный смысл этого действия.

Миллионы мусульман в обязательном порядке совершают пятикратный намаз просто потому, что так положено. Ежедневную трехкратную молитву совершают многие евреи. Особое механическое отношение к молитве проявляется у буддистов и ламаистов. Они используют так называемые «молитвенные мельницы», представляющие собой большие цилиндры. На бумаге, обвитой вокруг них, много раз повторяются слова молитвы. Одному обороту цилиндра вокруг своей оси приписывается сила, равная произнесению этой молитвы столько раз, сколько она отпечатана на цилиндре. Фактически достаточно один раз повернуть цилиндр, чтобы избавиться от совершения многократной молитвы.

И все же, что такое молитва? Впервые этот вопрос я задал себе в детстве. Моя мать, хотя и не была чрезмерно религиозной, тем не менее, воспитала нас с братом в духе набожности. Мы верили в существование Бога, знали о том, что Он личность. В детстве я часто видел, как мой брат, который был немного старше меня, отделял некоторую часть своей еды, а затем относил во двор, оставляя под деревом. Меня это заинтересовало, и я спросил, что он делает? Брат ответил, что отдает часть еды Богу. Меня это так вдохновило, что я решил перед сном просить Бога съесть пищу, отданную Ему братом. Так я стал регуляр-

но молиться, чтобы Он принял наши дары. Мы искренне верили, что Бог будет есть еду. Конечно, это была всего лишь детская вера, но она была искренней.

С формой же и правилами молитвы я впервые познакомился в церкви. Первое из правил гласило, что надо непременно встать на колени. Второе требовало сложить руки вместе. Третье правило обязывало закрыть глаза. Согласно четвертому правилу при молитве необходимо было склонить голову. Иногда я задавал себе вопрос: не лучше ли была та детская, хоть и наивная вера, чем строго регламентированная форма молитвы? Сегодня я с уверенностью могу сказать, что нет ничего лучше искренней, свободной от многих правил и форм молитвы. Никогда она не должна превращаться в формальную практику. Я не хочу сказать, что не нужно вставать на колени и склонять голову. Однако суть молитвы не в этом.

Молитва — это общение с Богом, причем не одностороннее, а двустороннее. Пророк Даниил пишет: «Ты даровал мне мудрость и силу и открыл мне то, о чем мы молили Тебя» (Дан. 2:23). На молитву Езекии Господь отвечает: «Я услышал молитву твою» (Ис. 38:5). Царь Давид говорит: «Но Бог услышал, внял гласу моления моего» (Пс. 65:19).

Однажды утром, когда отец, стоя на коленях, вслух молился Господу, в комнату вошли две его дочери. Закончив молитву, мужчина еще несколько минут стоял на коленях. Младшая дочь хотела о чем-то спросить его, но старшая остановила ее, тихо сказав: «Тише! Молчи! Папа теперь слушает, что ему скажет Бог».

Девочка верно поняла суть молитвы, которая предполагает не только просьбу, но и ответ. Естественно, мы не услышим Его голос физически (хотя и такое возможно в очень редких случаях), но мы должны быть готовы понять и принять Его волю. Как прекрасно знать, что есть Тот, Кто всегда готов услышать нас!

Важно отметить, что ни один глагол, описывающий деятельность Бога, не встречается в Священном Писании так часто, как глагол «говорить». Этим определяется общительный характер Бога. Даже в первой главе кни-

ги Бытие, повествующей о Творении, глагол «сказал» встречается чаще, чем глагол «сотворил», что уже само по себе кажется странным. Бог сотворил человека для общения, и Его первое общение с человеком стало для Адама благословением (см. Быт. 1:28). Общение с Господом всегда приносит благословение. Псалмопевец Асаф пишет: «Благо приближаться к Богу!» (Пс. 72:28). Чуть ранее он выразил мысль о том, что если Господь рядом, то ему больше ничего не нужно (см. ст. 25). Если общение с Богом является благословением, то удаление от Него, несомненно, является проклятием. В том же псалме Асаф пишет: «Удаляющие себя от Тебя гибнут» (ст. 27).

Интересно проследить за нитью общения в первых трех главах Библии. Первая глава представляет собой параллелизм. Первый день Творения параллелен четвертому дню, так как в обоих случаях говорится о свете. Второй день параллелен пятому, так как в обоих случаях говорится о небе и воде. Третий день параллелен шестому дню, поскольку в них говорится о суше. Единственный день, не имеющий параллели, — седьмой день, святая суббота. Схематически вышесказанное можно представить следующим образом:



Как видно, в центре истории Творения находится суббота — отведенное Богом особое время для общения. Таким образом, кульминацией Творения является общение между творением и Творцом.

Во второй главе также описано происхождение растений, животных и человека (см. ст. 7, 9, 19, 21, 22). Но она, в отличие от первой, содержит отрицательную оценку Божью: «не хорошо». Что именно? «Не хорошо быть человеку одному» (ст. 18). Адам мог властвовать над флорой и фауной, но оставаться при этом одиноким. На свете нет ничего, что могло бы заменить полноценное общение с себе подобным. Как видно, центром истории Творения, описанной во второй главе книги Бытие, также является общение, но общение между людьми, на так называемом горизонтальном уровне.

Таким образом, мы созданы для общения с Богом и людьми. Как люди постоянно нуждаются в общении между собой, так и Бог желает общения с человеком.

Рассказывают историю о крушении над океаном небольшого самолета. Летчику чудом удалось выбраться из упавшей машины. Вцепившись в спасательный плотик, он вспомнил о Боге и помолился: «Господи, я не беспокоил Тебя десять лет. Если Ты мне сейчас поможешь, то обещаю, что еще десять лет не буду Тебя беспокоить».

Как это ни прискорбно, но многие люди мыслят аналогичным образом. Они боятся обременять Бога своими молитвами.

Третья глава книги Бытие также говорит об общении, но общении иного рода — человека и сатаны. Это единственный вид общения, которого надо избегать. Апостол Павел пишет: «Я не хочу, чтобы вы были в общении с бесами» (1 Кор. 10:20). Чем же оно опасно?

Во-первых, общение с сатаной препятствует общению с Богом. И это мы видим на примере Адама и Евы, которые после грехопадения скрылись от своего Творца и не желали слышать Его голос. Контакт с дьяволом нарушил не только диалог между Богом и человеком, но и между людьми.

Адам обвинял Еву в своем преступлении. Позже Каин отнимет жизнь у своего брата Авеля. Общение с Богом носит благословенный характер, а результатом общения с сатаной стало лишь проклятие.

После того как грех вошел в наш мир, взаимоотношения между человеком и Богом, а также между людьми резко изменились. Образовалась глубокая пропасть. Но Господь, богатый милостью, взял решение возникшей проблемы в Свои руки. Он выбрал путь примирения и был готов на все, чтобы не потерять человека.

Позже, когда Он заботился о народе израильском, Творец повелел Моисею соорудить святилище, чтобы постоянно пребывать со Своим народом, сказав: «И устроят они Мне святилище, и буду обитать посреди них» (Исх. 25:8). Любовь Бога к человеку столь велика, столь сильно Его желание спасти Свое творение, что в дальнейшем Он находился с человеком не посредством святилища, а лично, облачившись в плоть и кровь. Христос воплотился, став как один из нас, чтобы пройти Свой крестный путь и восстановить гармонию, которая царила в Едеме до грехопадения.

Если мы осознаем, что ради нашего спасения, ради общения, которое было потеряно из-за греха человека, Иисус Христос взшел на крест, мы никогда не будем беспечно относиться к молитве и пренебрегать ею. В молитве наша сила!

Апостол Павел пишет: «Непрестанно молитесь» (1 Фес. 5:17). Наша связь с Богом ни на секунду не должна прерываться. Он ждет наших молитв.

Рассказывают, что люди одного из африканских племен, вставая утром, первым делом приветствуют своего идола. Они ничего не делают и ни с кем не разговаривают, пока не поклонятся статуе божества. Было бы хорошо, если бы и наши первые мысли утром были о Господе.

Пусть наши молитвы будут постоянно направлены к нашему Творцу и Спасителю, ибо Ему угодно слушать нас. Давайте вместе помолимся:

«Господи, помоги нам понять важность молитвы. Ты желаешь общения с нами. Ты умер и воскрес, чтобы восстановить гармонию, которая была потеряна по причине грехопадения. Помоги нам постоянно поддерживать общение с Тобой. И пусть наши молитвы возносятся к Тебе подобно фимиаму. Аминь».

ГЛАВА 2

Основа наших молитв

Часто я был свидетелем того, как несколько человек, оказавшись где-либо за одним столом, просто хранили молчание. В редких случаях разговор начинался и поддерживался, если среди них находился своеобразный заводила. Но в его отсутствии картина представлялась мрачной и унылой.

В большинстве случаев нетрудно понять, почему общения нет. Люди просто не знают друг друга, не хотят узнавать, и им нечего сказать. Наше общение может быть свободным и непринужденным лишь с теми, кого мы хорошо знаем.

Аналогично, мы не можем свободно общаться с Богом, если не знаем Его. Прежде чем молиться, нам необходимо узнать, Кому молиться. Это один из самых важных вопросов. Знаем ли мы Бога?

Многие христиане могут подумать, что этот вопрос их не касается. По их мнению, об этом стоит спросить секулярных людей. Однако апостол Павел обращается со следующими словами не к секулярному миру, а к христианам: «К стыду вашему скажу, некоторые из вас не знают Бога» (1 Кор. 15:34). В другом месте он пишет: «Они говорят, что знают Бога; а делами отрекаются» (Тит. 1:16).

Фактически человек может быть уверен в том, что близок с Богом, тогда как на самом деле он с Ним даже не знаком. Говорить о Боге, верить в Его существование еще не означает знать Бога. Знать о Боге и знать Бога — это далеко не одно и то же.

Я всегда знал, что у меня хороший отец, который заботится обо мне, защищает меня, кормит и воспитывает. Однако по-настоящему я узнал своего отца после поступ-

ка, который он совершил ради меня во время нашего отдыха в Москве. Мы снимали квартиру на седьмом этаже. Мне было тогда около восьми лет. Как-то я зашел в одну из комнат и по неосторожности запер за собой дверь. Конструкция двери была такой, что отпереть ее можно было лишь изнутри. Оказавшись запертым в комнате, я так испугался, что начал кричать изо всех сил. Помню, как родители подбежали к двери и стали давать указания, как ее отпереть. В ужасе я пытался открыть дверь, но, к несчастью, лишь усугубил дело, окончательно заперев ее. Тогда я начал кричать в два раза сильнее. Ситуация казалась безвыходной. И тогда мой отец принял решение. Он, рискуя жизнью, вылез из окна соседней комнаты на карниз, прошел по нему и залез в окно моей комнаты. Он спешил ко мне на помощь, совершив героический поступок.

Возможно, с его стороны это был необдуманый шаг. Можно было вызвать спасателей или, в крайнем случае, выломать дверь. Я думаю, мой плач не позволил ему сориентироваться и принять более разумное решение. Так или иначе, этот поступок помог мне осознать, что отец не только растил и воспитывал меня, но и готов был за меня отдать жизнь. Так я узнал его куда лучше.

Знаем ли мы Бога достаточно хорошо? Представляем ли мы Его таким, каков Он есть на самом деле? Обратимся к Священному Писанию. «И Моисею сказал Он: взойди к Господу ты и Аарон, Надав и Авиуд и семьдесят из старейшин Израилевых, и поклонитесь издали... Взошел Моисей и Аарон, Надав и Авиуд и семьдесят из старейшин Израилевых, и видели Бога Израилева» (Исх. 24:1, 9, 10). Эти люди были удостоены чести увидеть Бога. Но увидели ли они Его одинаково? Далее текст говорит: «И взошел Моисей на гору, и покрыло облако гору. И слава Господня осенила гору Синай» (ст. 15, 16). Какое потрясающее зрелище! Для Моисея слава Божья была подобна нежному облаку, покрывающему гору. Вероятно, многие из вас видели гору, окутанную облаком. Это красивое зрелище радует глаз. Моисей увидел великолепие Божье.

Но он отправился к горе не один. С ним были Аарон, Надав, Авиуд и семьдесят старейшин. О них также сказано, что они увидели Бога. Каков был Бог для них? Увидели ли они, подобно Моисею, Бога в покрывающем гору облаке? «Вид же славы Господней на вершине горы был пред глазами сынов Израилевых, как огонь поядающий» (ст. 17).

Что-то непонятно! Может, они увидели другого Бога? Нет. Они видели Того же, Кого увидел Моисей. Но они не знали Его, и по этой причине Бог выглядел для них как «огонь поядающий».

Два совершенно противоположных взгляда. Знающий Бога смотрит на Него не как на «огонь», а как на «облако». Если мы молимся Богу, Которого не знаем, то можем представить, что обращаемся к тирану, готовому обрушить на нас огонь за наши проступки. Но если мы молимся Творцу, Которого знаем, то обращаемся к Тому, Кто излечит нашу исстрадавшуюся душу. Теперь становится ясно, насколько насущен вопрос, знаем ли мы Бога достаточно хорошо.

Однажды известного артиста попросили выступить на многолюдном торжественном приеме. Перебрав мысленно свой репертуар, он выбрал необычное для такой аудитории произведение — двадцать второй псалом Давида «Господь — Пастырь мой». Когда он окончил читать, зал громко аплодировал. Подождав, когда аплодисменты стихнут, артист сказал: «Здесь находится мой друг, который тоже хорошо знает этот псалом. Я хочу попросить его прочитать псалом для вас еще раз».

Друг вышел на сцену. Он читал так, что зал замер, а когда окончил, воцарилась тишина, некоторые утирали набежавшие слезы, но аплодисментов не было. И тут из зала кто-то спросил артиста: «Вы с другом прочли один и тот же псалом. Почему же зал отреагировал по-разному?». Артист, не смущаясь, ответил: «Может быть, потому, что я знаю псалом, а он знаком с Пастырем».

Моисей познавал Бога постепенно, шаг за шагом. Он часто общался с Ним. Обычно местом для этого служили горы. И однажды, как повествует Священное Писание,

после очередной беседы с Богом лицо Моисея стало сиять. Интересно проследить за тем, когда это произошло.

Первое непосредственное знакомство Моисея с Богом было у горы Хорив, где Господь открылся ему в горящем кусте. Бог поручил Моисею великую задачу — вывести Израиль из Египта. Согласитесь, не каждому Господь поручает такую миссию. Моисей должен был говорить от имени Бога перед фараоном, фактически представлять Вседержителя. Может ли быть нечто более важное для человека, чем быть представителем Творца Вселенной! Однако после этой встречи лицо Моисея не засияло.

Следующая встреча на горе описана в Исх. 19. «И сказал Господь Моисею: пойди к народу, и освяти его сегодня и завтра» (Исх. 19:10). Моисею было велено подготовить народ к встрече с Господом накануне провозглашения Десяти заповедей. Разве может быть возложена на человека более великая ответственность? Моисей был не только представителем Бога, но и духовным лидером Израиля. Но и здесь лицо Моисея не сияло.

Еще об одной встрече говорится в Исх. 24: «И сказал Господь Моисею: взойди ко Мне на гору и будь там; и дам тебе скрижали каменные, и закон и заповеди, которые Я написал для научения их» (Исх. 24:12). Это тот самый эпизод с облаком и огнем поядающим, о котором было упомянуто выше. Господь зовет Моисея к Себе, чтобы передать ему каменные скрижали с Десятью заповедями. Это самый торжественный момент в жизни Моисея — принять от Бога ценный дар и передать его народу. Но и здесь мы не читаем о том, что лицо Моисея стало сиять.

Четвертая встреча описана в Исх. 32: «На другой день сказал Моисей народу: вы сделали великий грех; итак, я взойду к Господу, не заглажу ли греха вашего. И возвратился Моисей к Господу, и сказал: о, народ сей сделал великий грех: сделал себе золотого бога; прости им грех их, а если нет, то изгладь и меня из книги Твоей, в которую Ты вписал» (Исх. 32:30–32). Народ израильский согрешил, сделав золотого тельца. И теперь Моисей ходатайствует за народ, чтобы Господь простил его. Это была

не просто ходатайственная молитва. Моисей предлагает свою жизнь взамен жизни народа. Может ли человек совершить более великий подвиг? Сам Христос сказал: «Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих» (Ин. 15:13). Вот теперь уж точно лицо Моисея должно сиять! Однако и здесь мы не находим записи о том, что после этого случая его лицо засияло. Может, что-то не так? Как могло не сиять лицо Моисея после столь героического поступка?

Когда же засияло лицо Моисея? В Исх. 33 мы читаем: «Итак, если я (Моисей) приобрел благоволение в очах Твоих, то молю: открой мне путь Твой, дабы я познал Тебя» (Исх. 33:13, *здесь и далее выделено мной.* — А.Г.). Обратите внимание на желание Моисея. Будучи представителем Бога, духовным лидером Израиля, законодателем и заступником, Моисей желает познать Бога. Фактически он еще не знал Бога во всей Его полноте. Можно обладать всеми вышеперечисленными качествами, но не знать Бога. На желание Моисея увидеть славу Божию Господь отвечает: «Я проведу пред тобою всю славу Мою и провозглашу имя Иеговы пред тобою» (Исх. 33:19). Чуть позже Господь осуществляет обещанное. В Священном Писании мы читаем: «И сошел Господь в облаке, и остановился там близ него (Моисея), и провозгласил имя Иеговы. И прошел Господь пред лицом его и возгласил: Господь, Господь, Бог человеколюбивый и милосердый, долготерпеливый и многомилостивый и истинный, сохраняющий милость... прощающий вину, и преступление, и грех» (Исх. 34:5–7). Творец мира открыл Моисею Свой характер. И лишь после этой встречи с Богом мы читаем о случившемся: «Когда сходил Моисей с горы Синая... Моисей не знал, что лицо его стало сиять лучами оттого, что Бог говорил с ним» (Исх. 34:29).

Когда стало сиять лицо Моисея? Не тогда, когда Бог поручил ему вывести Израиль из Египта; не тогда, когда Бог поручил ему подготовить народ к встрече с Собой; не тогда, когда Бог вручил ему Десять заповедей и даже не тогда, когда Моисей готов был положить свою жизнь за других. Но тогда, когда Господь провел перед ним

Свою славу и открыл Свой характер. Это была встреча, при которой Моисей познал Бога во всей Его полноте.

Истинное богопознание является основой наших молитв. Подобно Моисею, давайте вместе вознесем наше моление Господу и попросим Его открыть нам Его характер:

«Дорогой наш Господь! Мы молим Тебя еще больше открыть нам Свой характер и показать глубину Твоей любви. Возможно, мы еще не знаем Тебя во всей полноте, но молим Тебя открыть нам Себя, чтобы и наши лица сияли, подобно лицу Моисея. Аминь».

ГЛАВА 3

Научи нас молиться

Рассказывают некую притчу о евангелисте и островитянах. Как-то на остров приехал проповедник и начал говорить им о Христе. Проповедь оказала на людей такое впечатление, что они обратились к Богу. После этого евангелист сел в лодку и уже отплыл от берега.

Один человек в это время был на охоте. Вернувшись, он увидел необычайную перемену в своем народе: все его племя молилось. Тогда он воскликнул: «Научите и меня молиться!». Ему указали на отплывающую лодку и ответили: «Тот человек научил нас молиться». Охотник побежал по воде, как посуху, вдогонку за ним. Догнав евангелиста, он попросил: «Научи и меня молиться, как ты научил остальных». Созерцая великое чудо, евангелист ответил: «Брат мой! Возвратись назад. И как ты до сих пор молился, так и продолжай».

Подобную просьбу мы встречаем в Евангелии от Луки: «Случилось, что, когда Он в одном месте молился, и перестал, один из учеников Его сказал Ему: Господи! научи нас молиться» (Лк. 11:1).

Сама постановка вопроса может показаться странной. Разве можно научиться молитве? Не является ли молитва выражением наших чувств? Разве не должны мы говорить то, что у нас на сердце?

Может, нам следует заучивать определенные молитвы, состоящие из четко определенных фраз, и возносить их Богу? Конечно же нет.

Молитва должна выражать исключительно наши личные переживания, наши эмоции. Как же тогда можно научиться молитве? Мы должны понять, что речь идет не о букве молитвы, а о духе. Иисус Христос не отклонил

просьбу ученика, а, напротив, преподавал молитву «Отче наш», которую часто называют «молитвой Господней». Спаситель сказал: «Молитесь же так» (Мф. 6:9). Но далее в Писании мы не встречаем упоминаний о том, что Его ученики молились этой молитвой. «Молитва Господня» дана не для того, чтобы ее постоянно формально произносить, а чтобы понять суть молитвы.

Мы должны научиться духу молитвы. Апостол Павел пишет: «Ибо мы не знаем, о чем молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными» (Рим. 8:26). Святой Дух корректирует наши молитвы, придает им особый смысл и передает те переживания, которые мы сами не можем выразить. Он оценивает наши молитвы не по наличию в них множества слов, но по содержанию наших нужд. Господь смотрит на сердце, а не на многословие.

Согласно одной притче известный еврейский богослов, раввин Ицхак Лурия, как-то услышал голос Божий. Тот произнес, что, как ни велико молитвенное рвение Ицхака, в соседнем городе есть человек, превосходящий в искусстве молитвы даже его. Лурия, не мешкая, отправился в тот город и отыскал того, о ком ему было сказано.

— Я слышал о тебе удивительные вещи, — сказал Лурия. — Ты ученый? Изучаешь Тору?

— Нет, — ответил мужчина, — у меня не было возможности учиться.

— Должно быть, ты мастер псалмов, гений богослужения, вкладывающий в молитву необыкновенную силу?

— Нет. Конечно, я много раз слышал псалмы, но не знаю на память ни одного из них.

— И все же, — воскликнул Лурия, — я знаю, что твоя молитва своей силой превосходит даже мою. Что же ты сделал, чтобы заслужить такую похвалу?

— Равви, — услышал он в ответ, — я неграмотен. Из двадцати двух букв еврейского алфавита я знаю только десять. Когда я вошел в синагогу и увидел единоверцев, страстно предающихся молитве, сердце едва не разорвалось в моей груди. Но ведь я не знаю ни одной молитвы. И тогда я сказал: „Господин Вселенной! Алеф, бет, гимел,

далет, хе, вав, зайн, хет, тет, йод – вот все буквы, которые мне известны. Соедини их по Своему усмотрению, да принесут они Тебе радость”. Затем я стал попросту снова и снова повторять эти буквы, а там уж Бог, надеюсь, Сам из них сложит нужные слова».

Конечно, в этой притче есть доля истины, но не следует полагать, что молитва представляет собой хаотичный набор слов.

Какой смысл заложен в «молитве Господней»? Чему Иисус Христос хотел научить? Она делится на две части. Первая полностью сконцентрирована на Боге: «Да святится имя Твое», «Да придет Царствие Твое», «Да будет воля Твоя и на земле, как на небе». Иными словами, человек прежде всего должен святить имя Божье, искать Его Царства и руководствоваться Его волей.

Вторая же часть сконцентрирована на наших нуждах: «Хлеб наш насущный дай нам на сей день», «Прости нам долги наши», «Не введи нас в искушение». В молитве Богу отводится надлежащее Ему верховное положение, а потом, и только потом — нашим нуждам. Молитва никогда не должна являться попыткой связать волю Божию нашими желаниями. Истинная молитва всегда подчиняет их воле Божьей.

В свою очередь, вторая часть «Господней молитвы» затрагивает три измерения времени. Во-первых, это просьба о хлебе, который необходим для поддержания и сохранения жизни. Просьба о хлебе поставлена в молитве в настоящем времени. Во-вторых, это просьба о прощении грехов, которые были совершены в прошлом, и, в-третьих, это просьба о помощи преодолеть искушения, поджидающие человека в будущем. В этих трех просьбах отражена истина о том, что мы должны представить Богу наше настоящее, прошлое и будущее. В «молитве Господней» Иисус учит ставить правильные приоритеты, доверить всю нашу жизнь Богу и всецело принять Его.

Именно такой молитве Господь желает нас научить. В основе всех наших молитв должен лежать вышеизложенный принцип.

Определенный порядок наблюдается также в молитве Даниила. В Дан. 9 пророк молится о своем народе, который находился в вавилонском плену. Проследим за его молитвой: «И молился я Господу Богу моему, и исповедовался, и сказал: “Молю Тебя, Господи, Боже великий и дивный, хранящий завет и милость...”» (ст. 4).

Как и в «молитве Господней», Даниил прежде всего концентрирует свое внимание на Боге. Он говорит о Нем как о «хранящем завет». Даниил выражает мысль, что хотя Израиль нарушил завет с Богом, Господь, тем не менее, остается верен Своему завету. Именно верность Бога Своему завету дает нам надежду на восстановление взаимоотношений с Ним.

Далее Даниил говорит: «Согрешили мы, поступали незаконно, действовали нечестиво, упорствовали и отступили от заповедей Твоих» (ст. 5). После напоминания о том, что Бог верен Своему завету, Даниил исповедует свой грех и грехи всего народа.

Третьим последовательным шагом в молитве является напоминание о Божьей справедливости: «У Тебя, Господи, правда» (ст. 7). Молящийся осознает, что его народ заслуживает осуждение. Божья справедливость требовала наказания за грех.

Однако Даниил говорит не только о Божьей справедливости, но и о Его милости: «А у Господа Бога нашего милосердие и прощение» (ст. 9). Пророк взывает к милости и просит Бога помиловать народ.

Затем он просит Господа услышать его молитву: «И ныне услыши, Боже наш, молитву раба Твоего и моление его» (ст. 17).

Шестым шагом в молитве Даниила является просьба ответить на молитву: «Господи! внемли и соверши» (ст. 19). Недостаточно, чтобы Бог лишь слышал молитву. Необходимо также, чтобы Он ответил на нее.

Последним, седьмым шагом является просьба о том, чтобы Бог не просто ответил, но ответил по Своей воле: «Не умедли ради Тебя Самого» (ст. 19). Как важно доверить свою просьбу Богу и ждать решения по Его усмотрению! Сам Иисус Христос молился: «Отче Мой! если воз-

можно, да минует Меня чаша сия; впрочем, не как Я хочу, но как Ты» (Мф. 26:39).

Как мы видим, хотя Данииил изливал Богу свою душу, тем не менее его молитва имела строгую последовательность. Нам также надо научиться духу молитвы. Давайте вместе попросим Его научить нас молиться:

«Господь наш и Бог наш! Часто мы не знаем, о чем и как молиться. Но мы понимаем, что Ты ведаешь наши мысли. Мы молим Тебя, чтобы Дух Святой ходатайствовал за нас и представлял наши молитвы перед Тобой в нужной форме. Научи нас духу молитвы. Пусть наши обращения к Тебе всегда превозносят славу имени Твоего. Аминь».

ГЛАВА 4

Когда Бог не отвечает на молитву

«И спросил Саул Господа; но Господь не отвечал ему ни во сне, ни чрез урим, ни чрез пророков» (1 Цар. 28:6). Господь перестал отвечать Саулу намного раньше этого эпизода: «И спросил Саул Бога: идти ли мне... за Филистимлянами? предашь ли их в руки Израиля? Но Он не отвечал ему в тот день» (1 Цар. 14:37).

Когда Бог не отвечает на наши молитвы? Молчание Господа порой может оказаться трагическим для нас, как в случае с Саулом, а порой благословенным, когда Он не отвечает нам для нашего же блага.

Священное Писание раскрывает несколько причин, по которым Господь не отвечает на молитвы человека:

1. *«Кто отклоняет ухо свое от слушания закона, того и молитва — мерзость» (Притч. 28:9).*

Как видно из этого текста, Господь не отвечает на молитвы беззаконников. Те, кто отвергают Божий закон, «снова распинают в себе Сына Божия и ругаются Ему» (Евр. 6:6), не могут рассчитывать на то, что их молитвы будут услышаны.

Обратите внимание на то, что Соломон сравнивает молитву беззаконника с мерзостью. Он использует слово «тозва» («мерзость»), буквально означающее «омерзительный», «гнусный», «противный». Интересно проследить за тем, в каком контексте в Священном Писании встречается это слово. Его используют для описания самых гнусных грехов, какими являются:

а. Гомосексуализм и лесбиянство:

- «Не ложись с мужчиною, как с женщиною: это мерзость» (Лев. 18:22).

- «Если кто ляжет с мужчиною, как с женщиною, то оба они сделали мерзость» (Лев. 20:13).
- «На женщине не должно быть мужской одежды, и мужчина не должен одеваться в женское платье, ибо мерзок пред Господом, Богом твоим, всякий делающий сие» (Втор. 22:5).

б. Идолопоклонство:

- «Кумиры богов их сожгите огнем... и не вноси мерзости в дом твой» (Втор. 7:25, 26).
- «И пойдет, и станет служить иным богам, и поклонится им, или солнцу, или луне, или всему воинству небесному... если сделана мерзость сия в Израиле» (Втор. 17:3, 4).
- «Проклят, кто сделает изваянный или литой кумир, мерзость пред Господом, произведение рук художника» (Втор. 27:15).

в. Жертвоприношение детей:

- «Но ходил путем царей Израильских, и даже сына своего провел через огонь, *подражая мерзостям* народов» (4 Цар. 16:3).
- «Устроили капища Ваалу в долине сыновей Енномовых, чтобы проводить через огонь сыновей своих и дочерей своих в честь Молоху, чего Я не повелевал им, и Мне на ум не приходило, чтобы они делали эту мерзость, вводя в грех Иуду» (Иер. 32:35).

Задумайтесь! Могли бы вы себе представить, что порой молитва может быть столь же противной Богу, как гомосексуализм, идолопоклонство и жертвоприношение детей? Пророк Исаия пишет: «Не носите больше даров тщетных: курение отвратительно для Меня; новомесячий и суббот, праздничных собраний не могу терпеть: беззаконие – и празднование!» (Ис. 1:13).

Таким образом, одна из причин, почему Господь не отвечает на молитву, – это нарушение закона. Молитва беззаконника – мерзость перед Богом. До тех пор, пока грешник не удалит свое беззаконие, его молитва останется без ответа. Исаия продолжает: «Омойтесь, очиститесь; удалите злые деяния ваши от очей Моих; перестаньте де-

лать зло... Тогда придите — и рассудим... Если будут грехи ваши, как багряное, — как снег убелю; если будут красны, как пурпур, — как волну убелю» (Ис. 1:16, 18).

2. *«Прóсите и не получаете, потому что прóсите не на добро, а чтобы употребить для ваших вожделений» (Иак. 4:3).*

Вторая причина, почему Господь не отвечает на молитвы, заключается в удовлетворении «вожделений». Для описания греховных похотей в Новом Завете используется слово «эпитуμία». Обычно этим словом описываются сексуальные греховные желания (см. Рим. 1:24; 2 Тим. 3:6), похоти греха (см. Рим. 6:12) и дела плоти, описанные в Гал. 5:16, 19–21. Куда реже слово «эпитуμία» используется в положительном смысле. Вот несколько примеров положительного употребления данного слова: «И сказал им: очень желал (эпитуμία) Я есть с вами сию пасху прежде Моего страдания» (Лк. 22:15), «Мы же, братия, быв разлучены с вами на короткое время лицом, а не сердцем, тем с бóльшим желанием (эпитуμία) старались увидеть лицо ваше» (1 Фес. 2:17).

В своем тексте, который мы рассмотрели ранее, Иаков использует слово «гедонэ», имеющее всегда негативную коннотацию. Буквально оно переводится как «наслаждение», «удовольствие». От этого слова произошло название учения «гедонизм», появившееся в начале IV века до н. э. Его основоположником был греческий философ Аристипп, который различал два состояния души человека: удовольствие как мягкое, нежное и боль как грубое, порывистое движение души.

По его мнению, путь к счастью лежит в достижении максимального удовольствия и отсутствии при этом боли. Смысл жизни, по Аристиппу, находится именно в получении физического удовольствия, которое является главной добродетелью, высшим благом и целью жизни.

Гедонизм можно отнести к такому типу учений, в котором все моральные определения выводятся из наслаждения и страдания. Фактически моральное состояние

человека обусловлено его социальным состоянием. Если человек социально не обеспечен, то он не может испытать истинное счастье, следовательно, он испытывает боль и угнетение. И для того, чтобы освободиться от этого угнетенного состояния, необходимо обеспечить себя материально настолько, чтобы радость затмила боль. Именно поэтому другой греческий философ Эпикур описывает удовольствие как принцип удавшейся жизни. Высшим удовольствием и его мерой, по мнению Эпикура, является отсутствие боли и страдания. Поэтому счастье достигается с помощью атараксии – освобождения от боли и беспокойства посредством потребления земных благ.

Именно такой подход осуждает Иаков. Он не осуждает богатство или комфорт как таковой. Апостол выступает против образа мышления человека, согласно которому истинное счастье заключено не в Боге, а в материальном достатке. Как считали гедонисты, человек не может быть счастлив, если он не обеспечен. Библия же учит совершенно иному. Если счастье в материальном благополучии, то Бог уже не нужен. Таким образом, гедонизм противоречит Священному Писанию.

Слово «гедонэ» в Новом Завете используется всего пять раз: Лк. 8:14; Иак. 4:1, 3; 2 Петр. 2:13; Тит. 3:3. Хотелось бы обратить внимание на то, как это слово использует апостол Петр. «Они получают возмездие за беззаконие, ибо они полагают удовольствие (*гедонэ*) во вседневной роскоши» (2 Петр. 2:13). Петр, как и Иаков, осуждает идею о том, что удовольствие проистекает от «вседневной роскоши». Не роскошь доставляет христианину удовольствие, а общение с Христом. Пример Господа и апостолов, которые не утопали в роскоши, а, напротив, терпели лишения, однозначно указывает на то, что подлинное счастье не сосредоточено в материальном благе.

Обобщая все вышесказанное, мы можем прийти к заключению, что Господь не отвечает на молитвы, в которых делается акцент на приобретение счастья посредством обогащения. Если человек считает, что он познает истинное счастье лишь тогда, когда будет обеспечен ком-

фортом, и просит Господа в молитве предоставить ему это мнимое счастье, то Бог не ответит на его молитву. Все те, кто направляет к Нему свои молитвы с целью обогатиться, чтобы испытать истинное счастье, обращаются не по адресу. На подобную просьбу может ответить только дьявол: «Опять берет Его диавол на весьма высокую гору и показывает Ему все царства мира и славу (все великолепие) их, и говорит Ему: всё это дам Тебе, если, пав, поклонись мне» (Мф. 4:8, 9). Иисус Христос отлично понимал, что подлинное счастье заключается не в приобретении всего великолепия этого мира, а в поклонении Господу: «Тогда Иисус говорит ему: отойди от Меня, сатана, ибо написано: „Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи“» (Мф. 4:10).

Из сказанного вовсе не следует, что Господь не может или не хочет наградить человека материальным благополучием. Он благословлял Авраама, Иосифа, Иова и многих других. Господь готов удовлетворить нужды Его верных рабов. Но Он никогда это не сделает, если человек вкладывает в богатство смысл своего бытия.

3. «Но Господь гневался на меня за вас и не послушал меня, и сказал мне Господь: полно тебе, впредь не говори Мне более об этом» (Втор. 3:26).

Здесь говорится о просьбе Моисея вступить в обетованную землю. После того, как он проявил нетерпение и неверие, Господь сказал ему: «За то, что вы не поверили Мне, чтоб явить святость Мою пред очами сынов Израилевых, не введете вы народа сего в землю, которую Я даю ему» (Числ. 20:12). Тем не менее Моисей пытается уговорить Бога изменить Свое решение. Но, как видно из Втор. 3:26, Господь отклоняет прошение Моисея и запрещает ему впредь напоминать об этом.

Почему Бог проявляет такую суровость и не удовлетворяет просьбу Своего верного раба?

Прежде всего следует отметить, что грех Моисея в корне отличается от вышеупомянутых в пунктах 1 и 2 грехов. Моисей не совершал грех открытого беззакония, упомянутый Соломоном, и вовсе был «кротчайшим из всех людей на земле» (Числ. 12:3). К нему не может быть отнесен и грех, описанный Иаковом, так как «поношение Христова почел бóльшим для себя богатством, нежели Египетские сокровища» (Евр. 11:26).

Грех Моисея при водах меривских был обусловлен скорее всплеском эмоций. Он дал волю чувствам, выказав свой гнев и неверие, и за это лишился привилегии ввести народ в Ханаан.

Но почему же Бог вынес столь строгий приговор? После того как израильтяне возроптали на Бога и хотели побить камнями Иисуса Навина и Халева, ходивших осматривать землю обетованную, а заодно и Моисея с Аароном (см. Числ. 14:5–10), Господь провозгласил: «Все, которые видели славу Мою и знамения Мои, сделанные Мною в Египте и в пустыне, и искушали Меня уже десять раз, и не слушали гласа Моего, не увидят земли, которую Я с клятвою обещал отцам их; все, раздражавшие Меня, не увидят ее» (Числ. 14:22, 23). Бог осудил израильтян на смерть в пустыне за их неверие и непослушание. При Мериве Моисей также согрешил. И если бы Господь позволил ему вступить в обетованную землю, в то время как другие были обречены погибнуть, то это было бы несправедливо и вызвало бы негодование народа. Ведь если можно оставить без наказания грех Моисея, то можно простить и весь Израиль. Господь не отвечает на молитву Моисея, чтобы не дать повод остальным сомневаться в Божьей справедливости. Но при этом Бог приготовил для Моисея нечто гораздо лучшее, о чем мы можем прочитать в послании Иуды (см. Иуд. 9). Таким образом, Господь может отклонить наше прошение во избежание соблазна со стороны других. Но при этом нам важно доверять Богу, у Которого всегда для нас приготовлен лучший путь.

4. «Трижды молил я Господа о том, чтобы удалил его от меня, но Господь сказал мне: „довольно для тебя благодати Моей”» (2 Кор. 12:8, 9).

Это уникальный пример молитвы об исцелении. Несмотря на то, что сам апостол Павел исцелял других от разных недугов (см. Деян. 19:11, 12), а порой и воскрешал из мертвых (см. Деян. 20:9, 10), он, тем не менее, сам страдал от болезни (см. Гал. 4:13, 14). И теперь, в надежде на исцеление, Павел трижды обращается к Господу. Однако Бог не удовлетворяет его прошение. Вопрос, конечно, не в том, что Господь желает видеть Своих детей больными. Просто не каждое исцеление способствует ко благу. Сам апостол признает это: «И чтобы я не превозносился чрезвычайностью откровений, дано мне жало в плоть, ангел сатаны, удручать меня, чтобы я не превозносился» (2 Кор. 12:7). Павел был образованнее остальных учеников Христа, его служение было очень успешным, и он мог возгордиться этим. Болезнь же препятствовала этому.

Порой Господь допускает нечто такое, что держало бы нас в нужном русле. И ради нашего же блага Господь не удовлетворяет некоторые наши просьбы.

Обобщая все вышеприведенные примеры, мы приходим к выводу, что Господь не отвечает на молитву беззаконника; на молитву человека, ищущего смысл жизни в материальном процветании; на молитву, если ответ на нее может послужить кому-нибудь соблазном; и на молитву, если она не содействует нашему благу. Давайте мы помолимся Господу, чтобы Он укрепил наше доверие Ему в любых обстоятельствах жизни, даже если Он сразу не отвечает на наши просьбы:

«Дорогой Небесный Отец! Мы благодарны Тебе за то, что Ты отвечаешь на наши молитвы. Не допусти, чтобы Твое молчание было обусловлено нашим беззаконием или желанием использовать Тебя в эгоистичных целях. Если просимое нами не служит ко благу, то не удовлетворяй наше желание, потому что только Ты знаешь, что нам полезно. Даруй нам счастье от общения с Тобой, ибо Ты достоин славы, чести и поклонения. Во имя Иисуса Христа обращаемся к Тебе. Аминь!»

ГЛАВА 5

Личная молитва

Наша планета является самой прекрасной в Солнечной системе. А сколько красивых мест есть на ней! И как же хочется все их посетить, увидеть своими глазами! Миллионы людей стремятся посмотреть на Ниагарский водопад, вершину Килиманджаро, побывать в экзотических лесах Бразилии, провести отпуск на Гавайских или Канарских островах.

Немало найдется и ценителей архитектуры, которые желают пройти по улицам Парижа, увидеть Эйфелеву башню, посетить Венецию, заглянуть в собор святого Петра в Ватикане и, конечно же, подняться по ступеням легендарного Колизея.

А как хочется многим христианам побывать в Иерусалиме, пройти путем Иисуса Христа, прогуляться в Гефсиманском саду, постоять на Елеонской горе, посетить Голгофу и гробницу, в которую, согласно традиции, был положен Спаситель...

Мне нравятся и уникальные природные достопримечательности, и красивые архитектурные сооружения, и исторические памятники. Как-то довелось побывать в одном из красивейших городов мира – тогда еще Ленинграде, для чего я потратил последние на тот момент деньги. Фонтаны Петергофа, зимняя и летняя резиденции великого царя Петра I, Исаакиевский собор и многое другое произвели на меня неизгладимое впечатление.

В разное время я любовался замечательным пейзажем с крыши Воронцовского дворца, пролетал над Эльбрусом, стоял у подножия самой высокой горы Армении и посетил один из лучших ботанических садов Европы. Мне довелось повидать много прекрасного в своей жиз-

ни, но я никогда не забуду одной заброшенной комнаты, в которую я входил каждое утро во время своей месячной службы при военной кафедре. Это пустое помещение стало местом встречи с моим Господом. Несмотря на трудности, там я ощущал обильные Божьи благословения. Наверное, в моей жизни не было другого такого периода времени, когда я так близко ощущал Божье присутствие. Практически на все мои молитвы я получал ответы. Те жизненные опыты, которые я получил на военной службе, были результатом моего общения с Непосредственным Отцом. Когда все еще спали, я шел в эту комнату и молился там.

Конечно, по сравнению с мировыми архитектурными шедеврами эта комната выглядит более чем скромно. Но поверьте, что те молитвенные переживания, которые я испытал в ней, никогда не променяю ни на какие мировые шедевры.

Не думаю, что для Моисея царские хоромы были привлекательнее, чем встреча с Богом в пустыне у горящего тернового куста.

Где бы ни находился человек, в каком бы месте он ни жил, всегда есть уголок, который может стать самым ценным местом в его жизни. Достаточно только, чтобы этот уголок стал местом его встречи с Богом.

Иисус Христос сказал: «Ты же, когда молишься, войди в комнату твою и, затворив дверь твою, помолись Отцу твоему, Который втайне; и Отец Твой, видящий тайное, воздаст тебе явно. А молясь, не говорите лишнего, как язычники, ибо они думают, что в многословии своем будут услышаны; не уподобляйтесь им, ибо знает Отец ваш, в чем вы имеете нужду, прежде вашего прошения у Него» (Мф. 6:6–8).

В этих трех стихах Спаситель изложил пять принципов, которых необходимо придерживаться при личной молитве:

Принцип 1 – «Войди в комнату твою».

Как вам кажется, в какую комнату Иисус предлагает нам войти для молитвы? Может, это заранее приго-

товленное помещение, устланное коврами? А может, это гостиная, куда мы обычно приглашаем гостей? Или, может быть, это отдельный дом, предназначенный для молитвы?

Оказывается, не то и не другое. Наш Господь родился в яслях и умер на кресте. Ему не нужны роскошные виллы или устланные коврами комнаты. Как следует из греческого текста, Он приглашает человека для общения... в кладовую или амбар, где обычно хранится зерно. То же греческое слово используется в Евангелии от Луки (см. Лк. 12:24) и переводится как «хранилище». И им же позже стали называть спальню. Конечно, из вышесказанного не следует, что для молитвы нам следует залезать в кладовку или отправляться непременно в спальню.

Суть слов Христа в другом. Почему Господь приглашает нас в такие помещения? Потому что в этих комнатах обычно царит тишина. Для молитвы необходимо обеспечить тишину и создать благоговейную атмосферу. Вместо шумных улиц, где обычно любили молиться фарисеи, Господь предпочитает тихое укромное место. Тишина позволяет сосредоточиться, высказать то, что лежит на сердце и, самое главное, услышать голос Божий.

Принцип 2 – «Затвори дверь».

Иисус противопоставляет Своих истинных последователей с теми, «которые любят в синагогах и на углах улиц, останавливаясь, молиться, чтобы показаться перед людьми» (Мф. 6:5). Спаситель предлагает закрыть дверь за собой, чтобы в эту комнату не смог войти никто посторонний. Молитва – дело сугубо частное. В личной молитве мы призваны излагать Богу то, о чем никто больше не должен знать. Это тайны нашего сердца, которые ведомы только Богу. Ни в коем случае не посвящайте в тайны своей души других. Христос повелевает затворить дверь, а не прикрыть ее за собой. Если дверь прикрыта, то есть вероятность, что в нее может кто-то войти.

Господь обещает: все, что будет сказано в этой комнате, останется тайной. Никто другой вам не может этого

гарантировать, поэтому никогда не приглашайте посторонних во «внутреннюю комнату» вашего сердца.

Принцип 3 – «Не говорите лишнего».

На первый взгляд этот принцип кажется странным. Как определить, что является лишним в наших молитвах, что следует и чего не следует говорить?

Обычно в нашем лексиконе под «лишним» словом понимается излишне сказанное, плохое слово.

Помню случай, связанный с одним студентом, о котором мне рассказывали. За несколько лет до моего поступления в университет там существовало следующее правило: когда лектор чихал, студенты хором отвечали: «Будьте здоровы!». Однако со временем было принято решение это правило отменить. Но один из студентов, который некоторое время не посещал занятий по причине болезни, не знал о новом решении. И когда лектор чихнул, на весь зал раздался лишь его голос: «Чтобы ты провалился!». Оказывается, он всегда так говорил, но его слова растворялись в шуме остальных голосов. Уверен, что в тот день этот студент сказал лишнее.

Не думаю, что под «лишними словами» Иисус Христос имел в виду непристойные слова. Едва ли кто-нибудь в молитве будет произносить худые слова.

Греческое слово «батталогейн», переведенное как «лишнее», происходит от слова «заикаться». Обычно заики повторяют одно и то же слово несколько раз. Поэтому «батталогейн» часто переводится как «болтовня».

Разумеется, Господь говорит здесь не о людях с подобным дефектом речи, но о тех, кто, подобно заике, повторяет в молитве одни и те же слова несколько раз. Можем ли мы тогда заключить, что нам не следует повторять одну и ту же молитву или одни и те же слова?

Однажды сестра в Господе подошла ко мне после моей молитвы в церкви и сказала, что я нарушаю третью заповедь тем, что часто повторяю в молитве слово «Господь». Однако я показал ей два псалма: сто двадцать девятый и сто сорок пятый, в которых, молясь, Давид многократно использует слово «Господь».

Из слов Христа вовсе не следует, что мы не должны повторяться в словах или возносить наше прошение к Богу не более одного раза. В Священном Писании есть много примеров, когда Божьи дети повторяются в словах. Обратим внимание на псалом Давида: «Душа моя ожидает Господа более, нежели стражи — утра, более, нежели стражи — утра» (Пс. 129:6). Как видно, псалмист одну и ту же мысль выражает дважды. Более того, Сам Иисус Христос трижды молился одной и той же молитвой: «И, оставив их, отошел опять и помолился в третий раз, сказав то же слово» (Мф. 26:44). Ни в коем случае мы не должны думать, что обременяем Бога, вознося Ему одну и ту же молитву.

Как же тогда понять слова Христа, изложенные в третьем принципе личной молитвы? Важно обратить внимание на то, что, говоря об этом принципе, Господь приводит в пример язычников: «А молясь, не говорите лишнего, как язычники» (Мф. 6:7). Язычники в своих молитвах часто повторяли одни и те же слова в форме заклинания. Это были необдуманные, бессмысленные и зазубренные выражения. Христос осуждает бессмысленную молитву. Если в ней не задействован разум, то такая молитва походит на болтовню.

Третий принцип сводится к следующему: наше общение с Богом должно быть осмысленным. Молитва требует бдительности. Формальная молитва осуждается Христом, так как в ней отсутствует осмысление. Если мы молимся ради молитвы, чтобы показаться в глазах других очень набожными и благочестивыми, то уподобляемся язычникам, которые просто-напросто болтают языком. Если во время молитвы наш разум отключается, а уста продолжают говорить, то такая молитва напрасна. Все сказанные в ней слова являются «лишними». Не следует забывать, что молитва связана с сердцем, а не с языком.

Принцип 4 — «Многословие».

На первый взгляд может показаться, что Господь осуждает здесь долгие молитвы. Однако не будем забывать, что Иисус Христос иногда проводил целые ночи в молит-

ве. Чем дольше наше общение с Господом, тем оно благодословеннее для нас. Конечно, речь не идет об искусственно растянутой молитве.

То, что осуждает Иисус Христос, уже было осуждено в Ветхом Завете. Мудрый Соломон пишет: «Не торопись языком твоим, и сердце твое да не спешит произнести слово пред Богом; потому что Бог на небе, а ты на земле; поэтому слова твои да будут немноги» (Еккл. 5:1). Соломон говорит не о длительности молитвы, а о недуманных обещаниях, которые люди могут давать Богу. В той же главе он говорит: «Лучше тебе не обещать, нежели обещать и не исполнить» (ст. 4).

Во время моей месячной военной службы я познакомил одного солдата с Господом. Он лично ощутил Божье присутствие в своей жизни, был свидетелем обильных Божьих благословений и несколько раз вместе со мной молился.

Он очень боялся экзамена по азбуке Морзе, который все мы должны были вскоре сдавать. Если бы кто-то его провалил, то лишился бы звания офицера и служил бы в армии рядовым. Я подбадривал его и направлял его взор на Небо. К нашему величайшему изумлению, всем нам заранее дали экзаменационный текст. Мы его выучили и, естественно, сдали экзамен на отлично. Ребята ликовали, поскольку это был один из сложнейших экзаменов. Однако радоваться пришлось недолго. На следующий день приехал командир, ознакомился с нашими отметками и отменил вчерашний экзамен. Он потребовал, чтобы экзамен прошел в его присутствии, а текст был выбран лично им.

На моем товарище не было лица. Он запаниковал и даже дал Господу обет, что если Бог поможет ему, он непременно станет Ему служить и будет посещать церковь, которую посещаю я.

Мы все заново пошли сдавать злополучный экзамен. Я как верующий, а мой товарищ как «начинающий» верующий пропускали всех вперед. Наконец мы остались вдвоем. Мой товарищ все еще надеялся на чудо, и чудо на самом деле произошло. Когда подошла его очередь,

неожиданно для всех командира срочно вызвал генерал, и экзамен пришлось прервать. В этот день повторный экзамен не сдали лишь я и он. Нам засчитали оценку, которую мы получили вчера. Мы вновь воспряли духом, однако брат не сдержал своего обещания. Я узнал, что он отрекся от Бога, а позже во время военной службы по неосторожности убил человека.

Именно о такой оплошности Господь предупреждает нас. Мы не должны в порыве эмоций обещать Богу то, что не в состоянии исполнить. «При многословии не миновать греха» (Притч. 10:19).

Таким образом, четвертый принцип предостерегает от поспешных, необдуманных обещаний.

Принцип 5 – «Знает Отец ваш, в чем вы имеете нужду».

Важно помнить, что молитва возносится не для того, чтобы осведомить Бога о наших нуждах. Господь знает все наши нужды: «И будет, прежде нежели они воззовут, Я отвечу; они еще будут говорить, и Я уже услышу» (Ис. 65:24), «Господи! пред Тобою все желания мои, и воздыхание мое не сокрыто от Тебя» (Пс. 37:10). Пророк Даниил возносил свою молитву Богу на протяжении двадцати одного дня, но Господь через ангела отвечает ему: «С первого дня, как ты расположил сердце твое, чтобы достигнуть разумения и смирить себя пред Богом твоим, слова твои услышаны» (Дан. 10:12). Возникает вопрос: стоило ли тогда Даниилу столь долго молиться, если достаточно было и одного дня? Можно задать и другой вопрос: стоит ли вообще представлять свои нужды Богу, если Он их уже заранее знает?

Господу важно, чтобы мы сами были заинтересованы в своих просьбах. Он и так знает наши нужды и желания. Но насколько сильно мы о них беспокоимся, насколько ревностно и горячо мы их представляем? Хотя Господь услышал Даниила в первый день, Он позволил ему излагать свою просьбу на протяжении двадцати одного дня. Насколько был ревностен Даниил в своей просьбе!

Личная молитва должна быть ревностной и пылкой. Она должна открывать Богу не наши нужды, а состояние

нашего сердца. Бог хочет видеть, насколько мне дорого то, о чем я Его прошу.

Обобщим все пять принципов, необходимых для личной молитвы:

1. Прежде совершения молитвы нужно обеспечить тишину, которая позволит нам сконцентрироваться.

2. Нам не следует посвящать кого-либо из людей в тайны нашей души.

3. Не стоит произносить зазубренных молитв.

4. Не следует произносить необдуманных молитв.

5. Нам необходимо проявлять рвение и заинтересованность в наших просьбах.

Учитывая все вышеизложенные принципы, обратимся к Господу в молитве:

«Отец наш Небесный! Прости нас, если порой мы не находим времени для личной молитвы. Научи нас уединяться для общения с Тобой, не произносить необдуманных и поспешных обещаний и научи нас осознанной, полной смысла молитве. Даруй нам ревность в наших молитвах. Пусть они возносятся к Тебе подобно пламени. Аминь».

ГЛАВА 6

Общественная молитва

Рассказывают об одном пасторе, который решил провести молодежное собрание. Он попросил молодых членов церкви пригласить своих близких и знакомых. На встрече пастор говорил о богодухновенности Священного Писания и предложил каждому участнику процитировать ценный для него библейский отрывок. Были процитированы известные библейские тексты, такие как Ин. 3:16; Мф. 5:3; 1 Ин. 3:9 и т. д. Но вот очередь дошла до молодого человека, которого пригласил на эту встречу один из членов церкви. Когда пастор обратился к нему с вопросом, какой бы библейский текст тот выбрал для себя, молодой человек ответил: «Пастор! Вы говорите, что все Писание богодухновенно. Скажите тогда, пожалуйста, в чем духовный смысл отрывка 1 Пар. 26:18: „К западу у притвора на дороге по четыре, а у самого притвора по два“?»

От неожиданности пастор смутился, ничего не ответил и передал слово следующему участнику.

Однако спустя некоторое время пастор решил исследовать данный вопрос и понял, что здесь говорится о порядке расположения сынов Кореевых (см. 1 Пар. 26:19), которые служили в притворе Божьем. Особое впечатление на него произвел восемьдесят третий псалом сынов Кореевых, их ревностное желание находиться в храме Божьем и постоянно прославлять Господа. Теперь он мог многое рассказать тому молодому человеку относительно 1 Пар. 26:18.

В подобной ситуации нередко оказывался и я. Помню, как некоторые спрашивали меня о смысле общественной молитвы. И я давал им тривиальный ответ, заключаю-

щийся в том, что общественная молитва – это молитва нескольких человек, собравшихся вместе. Сегодня я бы никогда не дал подобного ответа. Фактически я говорил людям то, о чем сам не имел должного представления.

Что есть общественная молитва? Мне нравится сравнивать общественную молитву с симфоническим оркестром. В оркестре каждый играет на своем музыкальном инструменте, будь то скрипка, виолончель, флейта, саксофон и т. д. Но мы воспринимаем музыку в целом, во всей ее гармонии и красоте. В симфоническом оркестре каждый музыкант исполняет свою партию, но в то же время он зависит от других музыкантов. Достаточно кому-то сфальшивить, и вся музыка потеряет свою гармонию и мелодичность.

Первое, что хочется сказать относительно общественной молитвы, – это гармония. В ней не может быть дисгармонии, а это означает, что каждый поклоняющийся Господу должен сотрудничать со всеми остальными. В общественной молитве не может быть своего «я», своих личных капризов.

Остановимся более детально на этом вопросе. Впервые общественная молитва появляется в Быт. 4:26: «У Сифа также родился сын, и он нарек ему имя: Енос; тогда начали призывать имя Господа». Как видно из данного текста, общественная молитва – это официальное богослужение. Поэтому понятие «общественная молитва» синонимично понятию «поклонение». Общественная молитва – это гармония всего поклонения, а не какой-либо ее части. И это важно знать.

В чем же заключалось поклонение, описанное в Быт. 4:26? Как повествует текст, «начали призывать имя Господа». Поэтому важно определить, что значит призывать имя Господа. Обратимся к Пс. 104:1, 2. Перед нами типичный пример еврейского параллелизма:

Славьте	Призывайте имя Его	Возвещайте в народах
Воспойте	Пойте Ему хвалу	Поведайте

Как видим, первая часть библейского текста соответствует второй части, а именно: славить Бога означает петь Ему, призывать Его имя — петь Ему хвалу, и возвещать — поведать. Иными словами, одна и та же мысль фигурирует в двух стихах псалма. В них представлена вся гармония богопоклонения, состоящая из трех основных частей:

1. Славословие.

В нашем поклонении эта часть обычно выражается прославлением Господа через псалом.

2. Тема славословия.

Эта часть соответствует проповеди, которая должна быть христоцентричной. В основе песни или проповеди должно находиться имя Божье. Если проповедь не христоцентрична, то поклонение теряет свой смысл. Параллелизм библейского текста доказывает: в основе музыкального произведения лежит имя Божье. Наша весть должна быть полностью сконцентрирована на Боге.

3. Евангелие.

Весть о Боге должна быть провозглашена всему миру. Евангелие составляет часть богопоклонения. Если церковь не благовествует, то поклонение также теряет свой смысл.

Ранее мы сравнили общественную молитву с симфоническим оркестром, где любая фальшь непременно скажется на всей мелодии. Так же обстоит дело и с общественной молитвой. Нарушение или отсутствие любой составляющей негативно скажется на всем поклонении, сводя его на нет.

Интересно отметить, что мысль, выраженную в Пс. 104:1, 2, повторяют и другие авторы Священного Писания. Та же мысль в форме параллелизма выражена в 1 Пар. 16:8, 9. Ее высказывает и пророк Исаия (см. Ис. 12:4, 5). Независимое использование одной и той же мысли разными библейскими авторами может говорить о том, что

для них она была предельно важной. Все трое говорят о славословии, его главной теме и проповеди Евангелия.

Рассмотрим несколько случаев общественной молитвы, в которых используется данная трехступенчатая система поклонения.

Наилучшим примером общественной молитвы/поклонения служит песнь Моисея, описанная в Исх. 15. После того, как Господь чудным образом провел Свой народ через море, Моисей воспел Ему песнь. Важно внимательно прочитать ее. Как видно из Исх. 14:31, песнь избавления пели Моисей и сыны Израилевы. Это было мужское хоровое пение. Однако далее (см. Исх. 15:20) мужской хор во главе с Моисеем умолкает и вступает уже женский хор во главе с Мариамь. Оказывается, женский хор пел ту же песню, что и мужской хор (ср. Исх. 15:1 с Исх. 15:21). Это было двухголосное пение одной и той же песни. Этим еще раз подчеркивается тот факт, что общественная молитва должна быть строго организованной.

Разберем саму песнь избавления и выявим в ней три составляющие поклонения:

1. Первые два стиха представляют славословие.

2. С третьего (обратите внимание, что здесь говорится об имени Бога) по 13-й стих прослеживается главная тема песни или проповеди, которая полностью сконцентрирована на Боге.

3. С 14-го стиха начинается возвешение Евангелия — о том, что дела Господни стали известны прочим народам.

Та же система видна в 144-м псалме:

1. Стих первый является прославлением.

2. Стихи второй и третий являются главной темой, сосредоточенной на имени Бога.

3. Стих четвертый является проповедью Евангелия.

Рассмотрим еще одну общественную молитву, произнесенную на сей раз апостолами Иисуса Христа и содержащуюся в Деян. 4:24–30:

1. 24-й стих представляет славословие Богу-Творцу.

2. С 25-го по 28-й стих раскрывается главная тема, в центре которой находится Сын Божий.

3. С 29-го стиха начинается провозглашение Евангелия, а именно пожелание «со всею смелостью говорить слово Твое».

Если бы меня сегодня спросили, что такое общественная молитва, то я уже не ответил бы, что это молитва нескольких человек, собравшихся вместе.

Многие по ошибке путают общественную молитву с практикой, когда несколько человек собираются вместе и молятся Господу о каком-либо деле. Это не общественная молитва, но разновидность ходатайственной молитвы.

Теперь осталось рассмотреть самое главное. До сих пор мы разбирали лишь структуру общественной молитвы, но не ответили на вопрос — в чем вообще смысл богослужения?

В Откр. 4 представлена небесная атмосфера общественной молитвы. И в восьмом стихе небесные ангелы троекратно воспевают святость Божию. Все небесное воинство акцентирует внимание на этом. Поэтому основной движущей силой нашего поклонения также должна служить святость Божья.

Вернемся к тому первоначальному отрывку, который повествует об установлении общественной молитвы, — к Быт. 4:26. Как повествует Священное Писание, поклонение началось тогда, когда у благочестивого Сифа родился сын. Однако интересно заметить, что четвертая и пятая главы книги Бытие приводят родословия. В четвертой главе представлено родословие Каина (ст. 16–24), тогда как в пятой — родословие Сифа (ст. 3–32). Но в четвертой главе наблюдается одна деталь — упоминание о рождении Еноса встречается не только в пятой главе (ст. 6), но и в четвертой, где говорится об отступниках. Возникает вопрос: почему?

Постараемся ответить на поставленный вопрос, исходя из самого текста. Для этого нам необходимо прочитать данный текст на языке оригинала: «У Сифа также родился сын, и он нарек ему имя: Енос; тогда начали призывать

оскверненное (ср. с Лев. 18:21) имя Господа». Вот в чем проблема. Род Каина полностью осквернил имя Божье, и благочестивые потомки Сифа призваны поднять на достойный уровень Божию святость. Народ Божий призван показать миру Божию святость. Наше поклонение должно быть таким, чтобы каждый ощутил Божественное присутствие, святую атмосферу и благоговение.

Как-то я познакомился с одним человеком, имеющим пристрастие к алкоголю и табаку. Мы ехали вместе в общественном транспорте. Он был в нетрезвом состоянии, но неожиданно для меня заявил, что является верующим и каждое воскресенье посещает церковь. Не зная, что я верующий, он пытался проповедовать мне о Боге, но в то же время заявлял, что не желает оставлять греховных мирских наслаждений.

Такое поклонение лишь бесчестит Бога. Пророк Иезекииль пишет об отпавшем от истины народе: «И пришли они к народам, куда пошли, и обеславили святое имя Мое, потому что о них говорят: «они — народ Господа» (Иез. 36:20).

Мы как Божий народ призваны свидетельствовать о Божьей святости как словом, так и делом. Если Его святость не является центром нашего поклонения, то наша общественная молитва будет подобна «меди звенящей» или «кимвалу звучащему» (1 Кор. 13:1). Давайте помолимся Богу и попросим Его сделать нас достойной частью общественного поклонения:

«Любящий Отец Небесный! Все небесное воинство воспевает святость Твою. Помоги и нам прославить Тебя. Помоги глубже понять смысл общественной молитвы и проникнуться идеей прославления и возвещения истины Твоей. Используй нас как сосуд для возвещения Слова Твоего и наполни жизнь нашу смыслом. Прими молитву нашу во имя Иисуса Христа. Аминь».

ГЛАВА 7

Ходатайственная молитва

Если меня спросят, какую молитву я предпочитаю более всего, то я отвечу, что ходатайственную. Не потому, что я часто молюсь этой молитвой, но потому, что она стала поворотным моментом на пути моего обращения к Богу.

С ходатайственной молитвой я соприкоснулся, будучи далеким от Господа. У нас с братом был круг общих знакомых. Мы оба учились в университете на радиофизическом факультете, но на разных курсах. Мой брат принял Иисуса Христа и стал посещать церковь. У него появились новые друзья, и он не упускал возможности представить своих новых знакомых старым друзьям. Однажды мы организовали совместную поездку на природу. Поехали девять человек, из которых только четверо были из церкви. Я и мои товарищи решили позже посмеяться над верующими братьями, подготовив для них каверзные вопросы. Но в тот вечер я подвел своих друзей. Сам того не ожидая, я стал отстаивать позицию братьев из церкви и защищать их. Я видел их смирение и кротость, и мне стало как-то не по себе — уже не хотелось насмехаться над ними.

Позже товарищи выразили недовольство моим поведением, негодуя за то, что я подвел их. И я обещал им, что при первой же возможности исправлю допущенную ошибку.

Подобный случай мне вскоре представился. Мы опять поехали за город. Но на сей раз к разряду «безбожников» принадлежал лишь я. Я не забыл своего обещания и двое суток готовил выступление против верующих. На третий день я собирался осуществить задуманное. Вечером, по-

ставив все точки над «і», я дожидался утра, когда планировал сказать все, что думаю.

Но когда я уже ложился спать, ко мне подошла одна сестра и сказала: «Брат Артур! Я вижу в тебе духовного человека. Ты отличаешься от всех остальных, и Дух Божий с тобой. Пожалуйста, помолись за меня». Я не успел понять, что происходит, как заметил слезы, которые катились по ее щекам. Она поведала мне о своих проблемах. Видя плачущую сестру, я был настолько взволнован и тронут, что начал ее успокаивать и помолился за нее. Я говорил, что наш Бог велик и Он силен ей помочь, надо лишь только довериться Ему. Самое интересное, что девушка покинула меня, преисполненная мира и утешения.

Эта молитва за другого человека полностью перевернула мое мировоззрение. То, что я готовил на протяжении двух дней, оказалось напрасным. С этого момента я обратился к Господу и благодарен Ему за такое стечение обстоятельств. Именно поэтому ходатайственная молитва особо дорога мне. Она изменила мою жизнь.

Однако, несмотря на мое личное отношение к ходатайственной молитве, следует отметить, что в Священном Писании это самая первая и самая важная молитва. Ходатайственная молитва была установлена в Едеме после грехопадения. В Быт. 3:21 читаем: «И сделал Господь Бог Адаму и жене его одежды кожаные и одел их». Резонно спросить, а причем тут одежды и ходатайственная молитва? Оказывается, Богом данная одежда имеет прямое отношение к ходатайственной молитве. Во всем Священном Писании та же форма еврейского слова, кроме исходного стиха, означающая одежду, встречается еще в одном месте — в Неем. 7:70: «Тиршафа дал в сокровищницу золотом тысячу драхм, пятьдесят чаш, пятьсот тридцать священнических одежд».

Итак, Господь не просто одел Адама и Еву, но Он одел их в священническую одежду, тем самым установив институт священства, институт посредничества. Именно благодаря посреднической ходатайственной молитве, установленной Самим Господом, Адам и Ева не умерли, но получили надежду на спасение.

Посредническая молитва была неотъемлемой частью служения в святилище. На жертвеннике всесожжения каждое утро и каждый вечер приносилась жертва за грехи народа. В Священном Писании читаем: «Вот что будешь ты приносить на жертвеннике: двух агнцев однолетних каждый день постоянно; одного агнца приноси поутру, а другого агнца приноси вечером» (Исх. 29:38, 39). А что делал в это время первосвященник? «И сделай жертвенник для приношения курений... На нем Аарон будет курить благовонным курением; каждое утро, когда он приготовляет лампы, будет курить им; и когда Аарон зажигает лампы вечером, он будет курить им» (Исх. 30:1, 7, 8). Из книги Откровение видно, что воскурение фимиама символизирует ходатайственную молитву (см. Откр. 5:8). Оказывается, что всякий раз, когда на алтарь возлагалась жертва за грех, в святилище совершалась ходатайственная молитва за грешника и его прощение. Сегодня мы живы лишь благодаря посреднической молитве нашего Господа Иисуса Христа.

Рассмотрим более подробно суть ходатайственной молитвы, проявленной в жизни первосвященника Аарона. Непосредственно после призвания Господь возложил на него особую ответственность: «И будет носить Аарон имена сынов Израилевых на наперснике судном у сердца своего, когда будет входить во святилище, для постоянной памяти пред Господом... И будет Аарон всегда носить суд сынов Израилевых у сердца своего пред лицом Господним» (Исх. 28:29, 30).

Аарон должен был «носить суд сынов Израилевых у сердца своего». Это говорит о том, что он должен был ходатайствовать за свой народ от всего сердца. Всякий раз, приходя к Господу, он представлял израильский народ. И до каких пор он должен был нести бремя Израиля? Слово Божье отвечает: постоянно. Аарон непрестанно молился за свой народ Богу. Он не должен был говорить: «мое долготерпение исчерпано» или: «с этим народом уже все покончено». Нет, ему необходимо было до конца нести немощи своего народа у сердца. Аарон не переставал приносить жертвы и возносить моления за него.

И свою любовь к ним он доказывал не словом, а делом. В книге Числа содержится интересная история: «И сказал Господь Моисею, говоря: отстранитесь от общества сего, и Я погублю их во мгновение. Но они пали на лица свои. И сказал Моисей Аарону: возьми кадиланицу, и положи в нее огня с жертвенника, и всыпь курения, и неси скорее к обществу, и заступи их, ибо вышел гнев от Господа, и началось поражение. И взял Аарон, как сказал Моисей, и побежал в среду общества, и вот, уже началось поражение в народе. И он положил курения и заступил народ; стал он между мертвыми и живыми, и поражение прекратилось» (Числ. 16:44–48).

Он смог удержать руку Божью, несмотря на то, что Сам Бог повелел ему отступить от народа. Как же он, смертный человек, смог остановить Божий гнев? Для того чтобы ответить на этот вопрос, проведем параллель с последней казнью, совершенной над первенцами Египта. Слово Божье сообщает нам: «А Я в сию самую ночь пройду по земле Египетской и поражу всякого первенца в земле Египетской, от человека до скота, и над всеми богами Египетскими произведу суд. Я Господь. И будет у вас кровь знамением на домах, где вы находитесь, и увижу кровь и пройду мимо вас, и не будет между вами язвы губительной, когда буду поражать землю Египетскую» (Исх. 12:12, 13). Именно кровь тогда удержала руку Господа от поражения, будучи символом крови Спасителя, которая очищает и оправдывает человека.

Подобное произошло и в случае с Аароном. Слово Божье сообщает нам: «И заколи овна, и возьми крови его, и возложи на край правого уха Ааронова... и на большой палец правой руки их, и на большой палец правой ноги... и на одежды его... и будут освящены он и одежды его» (Исх. 29:20, 21). Аарон остановил истребление, потому что Господь увидел перед собой «помазанного кровью», человека посвященного, жертвенного, заступившегося за свой народ. Символика помазания Аарона на служение говорит о следующем: у него было очищено ухо, чтобы слышать Слово Божье, рука, чтобы творить правду

Божью; и нога, чтобы спешить благовествовать спасение Божье.

Господь одобрил поступок Аарона и утвердил за ним священство. Он сделал это перед всем народом (см. Числ. 17:1–10). Расцветший жезл свидетельствовал о Божьем одобрении.

Эта история проливает свет на важность ходатайственной молитвы. Благодаря ее действию может совершиться спасение. Однако в то же время не следует забывать, что сам ходатай должен находиться под очищающим влиянием крови Иисуса Христа.

Насколько важна ходатайственная молитва? Пророк Иезекииль пишет: «Искал Я у них человека, который поставил бы стену и стал бы предо Мною в проломе за сию землю, чтобы Я не погубил ее, но не нашел» (Иез. 22:30). Представьте себе важность этих слов. Бог искал ходатая за землю, чтобы не погубить ее, но не нашел. Не нашлось ни одного человека, который заступился бы в ходатайственной молитве за землю, как когда-то заступился за народ Аарон и прекратил истребление. Пророк Исаия также пишет: «Праотец твой согрешил, и ходатаи твои отступили от Меня» (Ис. 43:27, 28).

Как важно знать, что Господь ищет сегодня ходатаев. Он Сам ходатайствует за нас и ожидает от нас того же.

Рассказывают, как в одной деревне мальчик упал в бурную реку. Ему удалось зацепиться за маленький куст, который едва виднелся из-под воды. Вокруг берега собралась толпа, но никто не рискнул войти в воду. Тогда нашелся некто, кто достал длинную веревку, обвязал себя одним концом и, оставляя второй конец на берегу, прыгнул в воду.

Крепкими руками он обхватил мальчика и крикнул оставшимся на берегу: «Тяните веревку!». Однако стоящие на берегу люди в недоумении оглядывались друг на друга. Оказывается, все были настолько увлечены событием, что никто не ухватил другой конец веревки, который уже оказался в реке. История закончилась трагически. Они оба утонули, и только из-за того, что никто не удержал веревку в своих руках.

Мы можем сравнить эту веревку с нашими молитвами друг о друге. Нельзя упускать «веревку», от которой зависит жизнь. Апостол Павел пишет, что все мы соединены между собой «посредством всяких взаимно скрепляющих связей» (Еф. 4:16). И если эта цепь оборвется, то где-то может погаснуть «свет».

Не следует забывать, что Аарон носил суд сынов Божьих у сердца своего. Его молитвы были искренними, сердечными. Он молился не просто ради молитвы. Он жил этой молитвой, и не раз его молитва предотвращала Божий гнев.

Значимость ходатайственной молитвы заключается в том, что, молясь, мы забываем о себе, своем «я» и полностью сосредотачиваем свое внимание на других.

Наверное, вы знакомы с христианской грамматикой. Она совсем не похожа на ту, что мы учим в школе. Например, по правилам русского языка местоимение «я» обозначает первое лицо, «ты» — второе, а «он» — третье. В христианской грамматике порядок иной. Там первое лицо — «Он», то есть Бог, второе — «ты», каждый человек, с которым мы так или иначе имеем дело, а третье — «я», я сам. Христианская грамматика, таким образом, отодвигает собственное «я» на последний план, выдвигая вперед Бога и моего ближнего.

Важно также отметить особый характер ходатайственной молитвы. Молящийся ею не должен успокаиваться до тех пор, пока не узнает результата своего ходатайства. В качестве иллюстрации рассмотрим опыт патриарха Авраама, ходатайствующего за нечестивые города Содом и Гоморру (см. Быт. 18:23–33). Патриарх просит, чтобы ради праведников Господь пощадил всех жителей этих городов (см. Быт. 18:26, 28). Здесь проявляется любовь и забота Авраама о грешных людях. Он мог бы просто помолиться: «Господи! Выведи из этого города всех праведных, а нечестивых истреби». Но Авраам молится не так. Он просит, чтобы Бог пощадил эти города. Но это еще не все. Авраам не успокаивается до тех пор, пока не узнает результата своего ходатайства. В Быт. 19:27, 28 читаем о том, что весьма рано Авраам пошел узнать о ре-

зультатах своей ходатайственной молитвы. Вероятно, он всю ночь не спал. Его мысли были полностью заняты несчастными людьми, которых ожидала смерть. Наверное, он с нетерпением ожидал рассвета, так что с первым лучом солнца отправился в путь, чтобы узнать об участии нечестивых городов.

Хотя города Содом и Гоморра были истреблены, но, тем не менее, молитва Авраама была услышана: «И было, когда Бог истреблял города окрестности сей, вспомнил Бог об Аврааме и выслал Лота из среды истребления, когда ниспровергал города, в которых жил Лот» (Быт. 19:29).

Авраам молился не так, как многие из нас. Часто, когда мы молимся о ближних, порой забываем впоследствии об их нуждах. Порой мы даже не спрашиваем брата или сестру, за которых молились, как у них дела. Но опыт Авраама показывает, что истинная молитва — это беспокойная молитва.

Священное Писание повествует еще об одном человеке, который, подобно Аврааму, с нетерпением ожидал результатов своей молитвы. Этот человек в чем-то даже превосходит Авраама, так как он был язычником, хотя и ходатайствовал за благочестивого еврея. Им был мидийский царь Дарий, который молился за Даниила. В книге пророка Даниила читаем: «Тогда царь повелел, и привели Даниила, и бросили в ров львиный; при этом царь сказал Даниилу: Бог твой, Которому ты неизменно служишь, Он спасет тебя!.. Затем царь пошел в свой дворец, лег спать без ужина и даже не велел вносить к нему пищи, и сон бежал от него» (Дан. 6:16, 18).

Я бы хотел особо обратить ваше внимание на стих 18. На Востоке вечерняя еда считалась самой важной. Следовательно, воздержание царя от еды имеет особое значение. Оно обусловлено не только тем, что переживания лишили того аппетита. В отрывке ясно выражена мысль о том, что царь постился, а пост, в свою очередь, тесно связан с молитвой. Языческий царь пребывает в посте и молится о Данииле. Но молитва не дает ему покоя до тех пор, пока он не узнает о ее результатах. В Дан. 6:19 читаем: «Поутру же царь встал на рассвете и поспешно

пошел ко рву львиному». Подобно Аврааму, Дарий весьма рано отправился к львиному рву, чтобы узнать о результатах своего ходатайства. И Бог услышал его усердную молитву.

Эти мужи — воистину мужи для подражания. Как многому мы можем научиться у них! Подобно им, мы можем молиться и видеть результат своей молитвы. Наша ходатайственная молитва свидетельствует о том, насколько мы любим людей. Для пророка Самуила не молиться за народ было равносильно греху (см. 1 Цар. 12:23).

Подобно Содому и Гоморре, сегодня мир обречен на погибель. И Бог желает, чтобы Его верные слуги молились за погибающий мир. Сегодня Господь обращается к каждому из нас со словами: «Спасай взятых на смерть, и неужели откажешься от обреченных на убийство?» (Притч. 24:11).

Неужели мы откажемся от молитв за «обреченных на убийство»? Ведь среди них могут находиться и наши родные. Задумайтесь над этим!

«Отец наш Небесный! Во имя Иисуса Христа, великого нашего Ходатая, мы молим Тебя наделить нас духом ходатайственной молитвы, чтобы и нам, подобно библейским мужам молитвы, возносить Тебе свои моления о наших ближних. Научи нас не искать своего, но спасти обреченных на убийство. Помоги, чтобы, подобно Аврааму и Дарию, мы также не успокаивались до тех пор, пока не получим ответа на наши молитвы, вознесенные Тебе. Очисти наше сердце от эгоизма и помоги, подобно Аарону, представлять перед Тобой наших родных. Все это мы просим во имя Иисуса Христа. Аминь!»

ГЛАВА 8

Молитва благодарения

Лодка потерпела крушение, и люди гибли. Доктор Хилмер, отличный пловец, не задумываясь, бросился спасать людей. Он трижды входил в море и вытаскивал на берег тонувших, а когда он вошел в воду в четвертый раз, набежавшая волна ударила его о скалу. Его спасли и отправили с травмами в больницу.

Несколько лет спустя один проповедник рассказал об этом поступке как о примере мужества и беззаветного служения людям. В зале присутствовал доктор Хилмер. Его попросили подняться, и проповедник спросил:

— Что вам больше всего запомнилось о том случае?

Доктор ответил:

— Ни один из спасенных мною не пришел поблагодарить меня.

Наш мир полон неблагодарных людей. Как часто мы вместо заслуживаемой благодарности слышим слова упреков, как часто на нашу добродетель люди отвечают неблагодарностью...

С иного рода неблагодарностью я столкнулся в детстве, когда мне было около шести лет. Как-то мы посетили Сухумский обезьяний питомник. Клетки питомника были расположены по кругу, так что каждая обезьяна могла видеть всех остальных обезьян. Я решил угостить обезьян грушами. Проходя по кругу вдоль клеток, я протягивал грушу каждой обезьяне. Когда дошла очередь до последней обезьяны, мои груши закончились. Я начал плакать. Тогда незнакомый прохожий, желая облегчить мое «горе», дал мне пирожок, чтобы я угостил им оставшуюся обезьяну. Моей радости не было предела. Но как только я протянул пирожок в клетку, случилось ужасное.

Обезьяна, получившая вместо вкусной груши пирожок, рассердилась, схватила меня за одежду и стала трясти, ударяя об решетку. Я сильно испугался. Родители поспешили мне на помощь. Так я получил оплеуху за свою добродетель.

В Священном Писании содержится отрывок об исцелении десяти прокаженных (см. Лк. 17:11–19). Из десяти лишь один возвратился поблагодарить Иисуса.

А как часто мы благодарим Бога? Люди более склонны к ропоту, нежели к благодарности. Ярким примером тому является израильский народ. Господь чудесным образом вывел его из Египта, провел по Красному морю, извлек воду из скалы, кормил их манной и перепелами. Об Израиле написано: «Сорок лет водил вас по пустыне, и одежды ваши на вас не обветшали, и обувь твоя не обветшала на ноге твоей» (Втор. 29:5). Какую же благодарность Господь получил от Израиля? В Послании к евреям написано: «Не ожесточите сердца ваших, как во время ропота, в день искушения в пустыне, где искушали Меня отцы ваши, испытывали Меня и видели дела Мои сорок лет» (Евр. 3:8, 9). Вместо благодарности народ постоянно роптал.

Апостол Павел приводит список грехов, которыми Израиль грешил против Бога:

1. Идолопоклонство (см. 1 Кор. 10:7).
2. Блудодейство (см. 1 Кор. 10:8).
3. Испытание Христа (см. 1 Кор. 10:9).
4. Ропот (см. 1 Кор. 10:10).

Давайте рассмотрим эти пункты подробнее.

1. Идолопоклонство.

Прошло не так много времени, как Господь заключил с Израилем завет. Он сказал: «И пусть хранят сыны Израилевы субботу, празднуя субботу в роды свои, как завет вечный; это — знамение между Мною и сынами Израилевыми навеки» (Исх. 31:16, 17).

Суббота должна была напоминать об истинном Господе, сотворившем небо и землю. После выхода израильтян из Египта Господь прежде всего напоминает о субботе

(см. Исх. 16), так как она является знамением освобождения из рабства. «И помни, что *ты* был рабом в земле Египетской, но Господь, Бог Твой, вывел тебя оттуда... потому и повелел тебе Господь, Бог твой, соблюдать день субботний» (Втор. 5:15). Суббота должна была служить постоянным памятником того, что Бог освободил Израиль из рабства.

Какова же была благодарность народа за чудесное избавление? Спустя лишь немного времени Израиль забывает истинного Бога и сооружает золотого тельца (см. Исх. 32:1–6).

Не уподобляемся ли мы порой древнему Израилю? Выражаем ли мы благодарность Богу за Его милость и за охрану?

С чего началось духовное падение израильтян? Вся проблема сводилась к тому, что Моисей долго не сходил с горы, и им показалось, что они остались в пустыне (см. Исх. 32:1).

Как реагируем мы, когда наши проблемы не находят немедленного решения? Доверяем ли мы Богу, вспоминаем ли Его благословения, проявленные по отношению к нам доселе, или начинаем роптать? Исходит ли благодарность из наших уст, когда Бог задерживается с ответом, или, подобно древнему Израилю, мы обращаемся к «иным богам»?

Священное Писание дает полезный совет: «И помни весь путь, которым вел тебя Господь, Бог твой» (Втор. 8:2). Если не все решается в жизни так, как того бы хотели вы, если в это время вас обуревают сомнения в Божьей помощи и покровительстве, если вам хочется возроптать на Бога, то вспомните «весь путь», которым вел вас Господь. И тогда у вас будет достаточно повода для благодарности.

2. Блудодейство.

Апостол Павел говорит о ситуации, описанной в Числ. 25. Интересно посмотреть на предшествующие события. Царь Валак хотел погубить Израиль и попросил Валаама за приличную награду проклясть народ (см. Числ. 22–24). Одна-

ко Господь не позволяет Валааму сделать это. «Не проклинай народа сего, ибо он благословен», — говорит ему Бог (Числ. 22:12). Всевышний всем благословил Израиль. Ни один народ не мог противостоять ему (Числ. 21:21–35). Даже язычники отзывались об Израиле с ужасом: «И сказали Моавитяне старейшинам Мадиямским: этот народ поедает теперь все вокруг нас, как вол поедает траву полевую» (Числ. 22:4).

Но какова же была благодарность Израиля? Вместо того чтобы возблагодарить Бога, он стал искать чувственных наслаждений. Вместо того чтобы прилепиться к Богу, он отступил от Него. Израиль предпочел Бога похотливым желаниям.

А как порой реагируем мы? Мало ли мы одерживаем духовных побед? Разве не видим мы обильных благословений, когда пребываем с Богом? Разве не были мы свидетелями того, как Господь защищает нас от врага? И вместе с тем как часто вместо благодарности мы избираем греховные наслаждения. Еще апостол Петр писал: «Пес возвращается на свою блевотину, и вымытая свинья *идет* валяться в грязи» (2 Петр. 2:22).

3. Испытание Христа.

Что следует понимать под этими словами? Мы знаем, что Сам Бог не искушается злом и не искушает никого во зле (см. Иак. 1:13). В книге Исход дается объяснение этим словам. В Исх. 17 читаем: «И нарек месту тому имя: Масса и Мерива, по причине укорения сынов Израилевых и потому, что они искушали Господа, говоря: есть ли Господь среди нас, или нет?» (Исх. 17:7).

Таким образом, искушать Бога — значит ставить под сомнение Его присутствие в нашей жизни. Израиль видел много чудес. Посредством столпа огненного и облачного Бог постоянно присутствовал среди народа. И стоит только удивляться, как израильтяне могли допустить мысль о том, что Богу нет дела до них.

Следует отметить, что нет ничего общего между испытанием Христа и недопониманием Божьих путей. Мы не всегда можем адекватно оценить последние. У нас

нет ответов на многие вопросы, но мы доверяем Богу и полагаемся на Его мудрость. Испытание же Христа — это недовольство, отсутствие доверия к Богу, это ропот на то, что Богу нет до нас дела.

С чего оно началось? «И говорил народ против Бога и против Моисея: зачем вывели вы нас из Египта, чтоб умереть *нам* в пустыне, ибо *здесь* нет ни хлеба, ни воды, и душе нашей опротивела эта негодная пища» (Числ. 21:5).

Важно подчеркнуть, что проблемой израильтян служили не жажда и голод, как может показаться на первый взгляд. У них была пища для поддержания жизни, но они считали эту пищу негодной. Ими руководило не чувство голода, а ненасытный аппетит и алчность. В Числ. 11 мы читаем: «Пришельцы между ними стали обнаруживать прихоти; а с ними и сыны Израилевы сидели и плакали, и говорили: кто накормит нас мясом?» (Числ. 11:4). Проблема народа заключалась не в мясе, а в прихоти. У них был свой скот, но они не желали заколоть его. Тем не менее Господь дает народу мясо: «Народу же скажи: очиститесь к завтрашнему дню, и будете есть мясо... не один день будете есть, не два дня, не пять дней, не десять дней и не двадцать дней, но целый месяц, пока не пойдет оно из ноздрей ваших и не сделается для вас отвратительным» (Числ. 11:18–20). Фактически та еда, которую израильтяне считали негодной (см. Числ. 21:5), когда-то была для них лакомым куском. Хотя не только пищу израильтяне считали негодной. Для них была негодной и земля, в которую собирались они войти: «И для чего вывели вы нас из Египта, чтобы привести нас на это негодное место» (Числ. 20:5).

Таким образом, под испытанием Христа подразумевается ненасытное потребительское чувство, когда человек не довольствуется тем, что имеет, и требует от Бога удовлетворения его прихотей. И если Бог не отвечает на его молитвы, он считает, что Господу нет до него дела.

Грех испытания Христа тесно связан с чувством неблагодарности. Господь дал Израилю все необходимое для поддержания жизни, но Израиль требовал все больше и больше. Вместо того чтобы поблагодарить Бога

за имеющиеся благословения, он упрекал Его в недостатке внимания. Еще мудрый Соломон писал: «Преисподняя и Аваддон — ненасытимы; так ненасытимы и глаза человеческие» (Притч. 27:20).

Описывая опыт древнего Израиля, апостол Павел дает совет: «Это были образы для нас, чтобы мы не были похотливы на злое, как они были похотливы» (1 Кор. 10:6). Похотливый человек никогда не благодарит, так как не может оценить Божьи благословения. Всякий Божий дар будет казаться ему незначительным и негодным.

Господь ожидает, чтобы Его народ жил по принципу: «Я научился быть довольным тем, что у меня есть. Умею жить и в скудости, умею жить и в изобилии; научился всему и во всем: насыщаться и терпеть голод, быть и в обилии и в недостатке. Все могу в укрепляющем меня Иисусе Христе» (Флп. 4:11–13).

4. Ропот.

Апостол Павел приводит на память ропот всего общества после того, как десять соглядатаев ввели смуту в народе. Народ представил, что Бог бессилен и не в состоянии ввести народ в обетованную землю. Они говорили: «И для чего Господь ведет нас в землю сию, чтобы мы пали от меча? Жены наши и дети наши достанутся в добычу врагам; не лучше ли нам возвратиться в Египет? И сказали друг другу: поставим себе начальника и возвратимся в Египет» (Числ. 14:3, 4). Для них «люди великорослые» или «исполины» (Числ. 13:33, 34) были сильнее Бога. Они потеряли веру в силу Бога, Который чудесным образом покарал Египет и открыл перед ними воды Красного моря. Этот ропот был настолько значим, что обесценивал Божью силу. Израиль плакал всю ночь (см. Числ. 14:1), как будто Бога нет. Их благодарственная песнь, известная как песнь Моисея и Мариам (см. Исх. 15), сменилась теперь на ропот.

Итак, идолопоклонство, блудодейство, искушение Христа и ропот — вот грехи, в основе которых лежит неблагодарность. Интересно заметить, что за грех идолопоклонства погибло «около трех тысяч человек»

(Исх. 32:28); за грех блудодействия погибло «двадцать четыре тысячи» (Числ. 25:9); за грех искушения «умерло множество народа» (Числ. 21:6); за ропот погибло все общество, кроме Иисуса Навина, Халева и колена Левия (Числ. 14:36–38). Грехи Израиля представлены по степени тяжести. И самым тяжким грехом апостол Павел считает ропот. Это полная противоположность благодарности. Ропотники — это люди, «ничем не довольные, поступающие по своим похотям» (Иуд. 16).

Как важно быть благодарными! Апостол Павел, красочно описавший неблагодарность древнего Израиля, сам никогда не упускал возможности благодарить Господа. Почти все его послания начинаются с выражения благодарности Богу: «Прежде всего благодарю Бога моего» (Рим. 1:8), «Непрестанно благодарю Бога моего» (1 Кор. 1:4), «Благодарю Бога моего» (Флп. 1:3), «Всегда благодарим Бога» (1 Фес. 1:2), «Всегда по справедливости мы должны благодарить Бога» (2 Фес. 1:3), «Благодарю давшего мне силу, Христа Иисуса, Господа нашего» (1 Тим. 1:12), «Благодарю Бога» (2 Тим. 1:3), «Благодарю Бога моего» (Флм. 4).

Жизнь апостола Павла была трудной. О себе он пишет: «Даже доныне терпим голод и жажду, и наготу и побои, и скитаемся... Злословят нас, мы благословляем; гонят нас, мы терпим; хулят нас, мы молим» (1 Кор. 4:11–13). Но в то же время он пишет: «Всегда по справедливости мы должны благодарить Бога» (2 Фес. 1:3).

Рассказывают об одном молодом человеке, который рос в такой бедной семье, что у них не было денег даже на обувь, так что и в школу, и в церковь он ходил босиком. Однажды юноша не выдержал и возроптал на свою тяжелую судьбу. Грустный, он входил в ворота храма, когда увидел молодого человека, сидящего на ступенях. У того не было ног. Тогда юноша возблагодарил Бога за то, что хотя у него нет обуви, зато есть ноги, он здоров и может ходить, куда захочет.

Не станем забывать благодарить Бога за то, что имеем. И пусть нашей ежедневной молитвой станет молитва пророка Аввакума:

«Хотя бы не расцвела смоковница, и не было плода на виноградных лозах, и маслина изменила, и нива не дала пищи, хотя бы не стало овец в загоне и рогатого скота в стойлах, — но и тогда я буду радоваться о Господе и веселиться о Боге спасения моего» (Авв. 3:17, 18). Аминь!

ГЛАВА 9

Молитва проклятия

На очередной сессии Библейской школы я преподавал книгу пророка Ионы. Время от времени мне приходилось «пугать» студентов грядущим экзаменом, чтобы они подготовились к нему как можно лучше. Иногда я шутил, говоря, что они все равно не сдадут его.

Как-то во время перерыва несколько студентов с улыбкой подошли ко мне и спросили: «А вы читали 51-й псалом? Мы хотим его посвятить вам». Я решил прочитать его. После занятий достал Библию, открыл данный текст: «Что хвалишься злодейством, сильный? милость Божия всегда со мною; гибель вымышляет язык твой... Ты любишь больше зло, нежели добро... Ты любишь всякие гибельные речи, язык коварный» (Пс. 51:3–6).

Естественно, студенты не серьезно отнесли меня к злодеям. Но меня заинтересовал другой вопрос. Я отлично понимал, что в устах студентов эти слова носили характер шутки, но сам Давид, когда писал их, отнюдь не шутил. И далее его резкие выражения переходят в открытое проклятие: «За то Бог сокрушит тебя вконец, изринет тебя и исторгнет тебя из жилища *твоего* и корень твой из земли живых» (ст. 7).

Выходит, что человек может проклинать человека. Но как тогда совместить этот дух проклятия со словами Иисуса Христа: «Благословляйте проклинающих вас» (Мф. 5:44)?

Эта тема настолько важна, что требует тщательного исследования. Имеем ли мы право в молитвах проклинать людей? Должна ли исходить из наших уст молитва проклятия? Если да, тогда как нам подражать Иисусу Христу, Который советовал благословлять, а не прокли-

нать? А если нет, то как понять Давида, который, будучи Божьим помазанником, брал на себя смелость проклинать врагов в молитве?

Когда я взялся за исследование этой темы, то обнаружил не столь утешительную для меня весть. Оказывается, 51-й псалом является отнюдь не единственным, где используется проклятие. Напротив, это самый, если можно так выразиться, «мягкий» псалом, содержащий проклятие. Рассмотрим еще несколько примеров таких псалмов:

«Да постыдятся и посрамятся ищущие души моей; да обратятся назад и покроются бесчестьем умышляющие мне зло» (Пс. 34:4).

«Он воздаст за зло врагам моим; истиною Твоею истреби их» (Пс. 53:7).

«Расточи их во гневе, расточи, чтобы их не было» (Пс. 58:14).

«Дети его да будут сиротами, и жена его — вдовою; да скитаются дети его, и нищенствуют, и просят хлеба из развалин своих... да будут они всегда в очах Господа, и да истребит Он память их на земле» (Пс. 108:9, 10, 15).

«Ибо не враг поносит меня, — это я перенес бы; не ненавистник мой величается надо мною, — от него я укрылся бы; но ты, который был для меня то же, что я, друг мой и близкий мой, с которым мы разделяли искренние беседы и ходили вместе в дом Божий. Да найдет на них смерть; да сойдут они живыми в ад, ибо злодейство в жилищах их, посреди их» (Пс. 54:13–16).

Сомневаюсь, что кто-то из вас слышал, чтобы на субботнем или другом богослужении читались эти тексты. Но они составляют неотъемлемую часть Священного Писания.

Все эти псалмы написаны Давидом. И у нас может сложиться вполне объяснимое впечатление, что он был отнюдь не духовным человеком. Это объяснение кажется наиболее разумным, если бы не одно но... Дело в том, что не один Давид использует проклятия. В 136-м псалме читаем: «Дочь Вавилона, опустошительница! блажен, кто воздаст тебе за то, что ты сделала нам! Блажен, кто возъ-

мет и разобьет младенцев твоих о камень!» (Пс. 136:8, 9). Этот псалом принадлежит не Давиду, так как в нем говорится о вавилонском плене (см. ст. 1, 3), что было намного позже Давида. Предположить, что и этот неизвестный автор, подобно Давиду, не был духовным человеком, гораздо сложнее. Но если и это допустить, то к какой категории следует причислить пророка Иеремию? Вот его слова: «Предай сыновей их голоду и подвергни их мечу; да будут жены их бездетными и вдовами, и мужья их да будут поражены смертью, и юноши их — умерщвлены мечом на войне. Да будет слышен вопль из домов их» (Иер. 18:21, 22). Сложно считать, что и пророк Иеремия страдал бездуховностью?

Так значит, можно использовать молитвы-проклятия? Для того чтобы ответить на этот вопрос, необходимо исследовать природу проклятия и его источник во всем Священном Писании.

Природа проклятия

Впервые с проклятием мы встречаемся в книге Бытие: «проклят ты пред всеми скотами» (Быт. 3:14). Первое Божье проклятие направлено на сатану. Затем Бог проклинает землю: «проклята земля за тебя» (Быт. 3:17), и, наконец, человека: «и ныне проклят ты от земли» (Быт. 4:11). Таким образом, как мы видим, во всех трех случаях право проклинать принадлежит исключительно Богу. Еще одним важным текстом является Быт. 12:3: «Я благословлю благословляющих тебя, и злословящих тебя прокляну». Обратите внимание на то, что право благословлять или проклинать принадлежит не Аврааму, а Богу. Это Бог благословляет или проклинает.

Но можно ли проклясть без ведома Бога и насколько данное проклятие будет действенным? В Священном Писании содержится уникальный пример, проливающий свет на поставленный вопрос. Моавитский царь Валак просит Валаама проклясть израильский народ. Обратим внимание на то, как отвечает Валаам: «Как проклянусь я? Бог не проклинает его. Как изреку зло? Господь не изрекает на него зла» (Числ. 23:8). До этого Господь отзывался

об Израиле как о благословенной нации: «И сказал Бог Валааму: не ходи с ними, не проклинай народа сего, ибо он благословен» (Числ. 22:12).

Таким образом, проклятие может коснуться человека только в том случае, если он не находится под Божьим покровительством. Проклятие может быть действенным только тогда, когда Бог отступает от человека. В таком случае оно совершается с Божьего ведома и Самим Богом.

Итак, мы выяснили, что сам человек не может проклясть, если Бог не прокликает. Тогда какой смысл в проклятиях Давида, Иеремии и других библейских авторов? Проклинают ли они на самом деле своих врагов или они говорят от имени Бога? Кто автор проклятия — Бог или человек?

В этой связи немаловажным является текст из Быт. 9:25: «И сказал: проклят Ханаан; раб рабов будет он у братьев своих». Кто произносит это проклятие — Бог или Ной? Если предположить, что слова проклятия принадлежат Ною, то перед нами встанет необъяснимая загадка. Почему Ной прокликает Ханаана? Ведь зачинщиком безнравственного поступка является Хам (ст. 22, 24). При чем здесь Ханаан? Но если предположить, что автором проклятия является Бог, то картина проясняется. Если рассмотреть ст. 25–27 более внимательно, то легко понять, что они написаны в форме пророчества. Господь прокликает здесь не личность Ханаана, но говорит о том, что народ ханаанский будет рабом «у братьев своих». Пророческим взором Господь видит, что низменные наклонности Хама в будущем проявятся и в его детях.

То же можно сказать и о 108-м псалме Давида. По сути, этот псалом представляет собой пророчество:

Псалом 108	Новый Завет
«Ибо отверзлись на меня уста нечестивые и уста коварные» (ст. 2).	«Ибо многие лжесвидетельствовали на Него» (Мк. 14:56).
«Да будут дни его кратки, и достоинство его да возьмет другой» (ст. 8).	«В книге же Псалмов написано: „да будет двор его пуст, и да не будет живущего в нем“; и: „достоинство его да примет другой“» (Деян. 1:20).
«Я стал для них посмешищем; увидев меня, кивают головами» (ст. 25).	«Проходящие же злословили Его, кивая головами своими» (Мф. 27:39).

Чтобы понять природу проклятия, необходимо иметь представление о завете. Заклячая завет с Израилем, Господь обещал ему благословения в случае послушания и проклятия в случае непослушания (см. Втор. 27:10–28:68). Благословения и проклятия являются неотъемлемой частью завета. Если человек нарушает условия завета, то как результат этого нарушения он пожнет проклятие. Таким образом, проклятие не является чем-то новым, неожиданным, но прямым следствием нарушения завета. Аналогично, благословение является прямым следствием верности завету. Следовательно, когда мы говорим о проклятии в Священном Писании, то подразумеваем, что налицо нарушение завета. А в таком случае автором проклятия является не сам проклинающий, а Бог.

Таким образом, когда Божьи люди проклинали, они фактически говорили от имени Бога. Библейское проклятие — это не проклятие в прямом смысле слова, но Божье наказание за то, что человек нарушил заключенный с Богом завет. Как Давид, так и Иеремия и многие другие в своих молитвах–проклятиях говорят лишь о тех наказаниях, которые непременно понесет человек, отступивший от Бога и нарушивший завет. Это то же са-

мое, как если мы скажем, что человек не может спастись, не принимая жертву Христа.

Рассмотрим молитву-проклятие Иеремии (см. Иер. 18:19–23). На самом ли деле Иеремия проклинает своих врагов? Обратим внимание на то, что прежде проклятия Иеремия со своей стороны предпринял все, чтобы спасти врагов. «Вспомни, что я стою пред лицом Твоим, чтобы говорить за них доброе, чтобы отвратить от них гнев Твой» (ст. 20). Как мог Иеремия, движимый ненавистью к своим врагам, проклясть их и в то же время ходатайствовать за них перед Богом? В двадцатой главе Иеремия проклинает сам себя: «Проклят день, в который я родился! день, в который родила меня мать моя, да не будет благословен! Проклят человек, который принес весть отцу моему и сказал: „у тебя родился сын“» (ст. 14, 15). Очевидно, что, проклиная себя, Иеремия на самом деле проклинает ситуацию, в которой он теперь оказался.

Анализируя молитву-проклятие Иеремии, можно заметить, что проклятие высказывается лишь после слов народа: «Мы будем жить по своим помыслам и будем поступать каждый по упорству злого своего сердца» (Иер. 18:12). Таким образом, проклятие Иеремии указывает на завершение благодати. Оно стало прямым следствием нарушения завета. Тогда автором проклятия является не Иеремия, а Бог.

Обобщая, можно заключить, что библейское проклятие — это не выражение личной мести, но констатация факта. Тот, кто проклинает, лишь напоминает уже сказанное Богом. Молитва-проклятие предостерегает от тех последствий, которые непременно коснутся человека, нарушившего завет.

«Дорогой Отец! Благодарим Тебя за то, что Ты помог нам осмыслить природу проклятия. Помогни постоянно пребывать в Твоем завете, чтобы пользоваться Твоими благословениями. Избавь нас от личных обид и мести. И если нам придется произносить резкие слова, то пусть они будут лишь словами предостережения. Аминь».

ГЛАВА 10

Молитва и вера

Это было зимой 1996 года. Вместе с некоторыми членами церкви я был приглашен своим другом на бракосочетание. С нами было несколько детей. Расстояние до того места, куда мы должны были поехать, было около 180 км. Помолившись, мы пустились в путь. Большая часть дороги была безопасной. Но вот, проехав около 120 км, мы заметили, что погода резко изменилась. Оставшийся отрезок пути был самым опасным. Узкая дорога серпантинном поднималась в горы, возвышаясь над глубоким каньоном. С высоты зрелище было пугающим. Ситуацию осложнял тот факт, что дорога была покрыта толстым слоем льда. Мы стали усердно молиться.

Проехав еще пару километров, наша машина внезапно покатила по льду в сторону обрыва. Женщины стали кричать, мужчины замерли. На мгновение показалось, что наша жизнь скоро оборвется, как вдруг один из братьев открыл дверь машины, выпрыгнул из нее и подложил под колесо камень (кстати, камень находился на том месте исключительно по милости Божьей). Машина остановилась на краю обрыва, мы вышли из нее. Нами владело беспокойство, но надо было проехать несколько километров самой опасной части дороги.

Этот день запомнился мне скорее не как день свадьбы друга, а как день молитвы и покаяния.

По Божьей милости мы благополучно доехали до места, и некоторые уже, возможно, забыли о переживаниях, имевших место несколько часов назад. Но меня интересовал один вопрос: могли бы мы упасть в обрыв? Ведь до начала пути мы молились о том, чтобы Господь благословил и сохранил нас. Я решил спросить об этом

пастора. Каково было мое удивление, когда он ответил, что Господь мог нас и не сохранить.

— Как? — возмутился я. — В чем же тогда смысл веры? Ведь мы молились с верою. Если бы с нами могло что-либо произойти, то где же вера?

На мои возражения он ответил мудро и кротко:

— Вера — это не палочка-выручалочка. Верить — означает доверить Богу свою жизнь, независимо ни от чего.

То, что было тогда сказано братом, совсем меня не утешило, но значительно позже, когда я стал служителем церкви, я начал говорить о том же.

Что есть вера и правильно ли мы понимаем ее суть? Если вера для многих выполняет роль палочки-выручалочки, то они наверняка не понимают, что такое подлинная вера.

Наилучшее определение веры мы можем найти в Евр.11:1. Прочтем его в переводе Института перевода Библии: «Вера — это твердая убежденность в том, на что мы надеемся, и уверенность в реальности невидимого». Из этого определения можно вывести три положения:

Во-первых, вера есть надежда. Надежда является заключительной фазой веры. Отличие надежды от веры в том, что мы верим во что-то сейчас, а надеемся это увидеть позже.

Во-вторых, это надежда на реальные события. Вера не связана с мистикой. Господь действует во времени и в истории, поэтому наша вера не должна выходить за пределы реальности. Мы не можем верить и молиться и ожидать, чтобы после зимы сразу наступило лето. Это вовсе не означает, что Господь не в состоянии изменить природный цикл. Для Него нет ничего невозможного, просто это не входит в Его планы. Господь не собирается изменять Им же установленные законы. Кто сомневается в том, что после потопа Господь мог бы словом произрастить на земле зелень, как Он сделал это на третий день Творения? Однако, как мы видим, Господь не вмешивается в естественный ход событий.

Таким образом, надо помнить, что вера — это не мистика. Мы не должны надеяться на то, что Господь совер-

шит нечто из ряда вон выходящее. Он совершает чудо во времени и пространстве, в реальной жизни и реальными методами. Так, Господь навел язвы на Египет, используя природные катаклизмы и явления. Однако чудо состояло в том, что Он использовал природу по Своему усмотрению. Казни наступали и завершались лишь по слову Господа.

В-третьих, вера уповает на подтвержденные Богом события или дела. Этот аспект является очень важным, и не многие обращают на него внимание. Я не сомневаюсь, что, как и я, многие из вас с верой обращаются к Господу в молитве, но не всегда получают просимое. Спустя некоторое время мы начинаем анализировать ситуацию. И, самое интересное, мы приходим к выводу, что мы где-то согрешили или наша вера слаба.

Когда я еще только начинал свой путь познания Бога, мне повстречался христианин, который поддержал меня и многому научил. Его логика была проста — если нам удастся совершить какое-либо дело или если мы добились того, к чему стремились, если нам улыбнулась удача, значит, Бог ответил на нашу молитву. Если же мы терпим фиаско, значит, в этом нет Божьей воли. То есть если мы молимся и у нас все получается, значит, это воля Божья, а если не получается, значит, на то нет Божьей воли. На мой взгляд, это наилучший метод ответить на все вопросы, но, с другой стороны, это всего лишь попытка избежать ответственности.

На что же обращает наше внимание третья составляющая веры? Как видно из самого определения, она касается лишь тех событий, дел, ситуаций, которые уже подтверждены Богом. Это означает, что вера весьма далека от импульсивных действий. Истинная вера предполагает определенность, ясность. Мы можем верить в исполнение лишь того, что нам уже заранее открыто Богом, что подтверждено Им. Все остальное является проявлением не веры, а самоуверенности. Мы должны ясно отличать веру от самоуверенности. Попробуем представить эту разницу на примере. Если Господь открыто и ясно поручил человеку исполнить определенную миссию, напри-

мер, воскресить мертвого, то человек, движимый истинной верой в слово Божье, совершит свою миссию удачно. Но если человек сам возомнит, что верой он сможет воскресить мертвого, то будьте уверены, что его миссия обречена, потому что Бог не подтвердил ему Своих намерений. Если у нас есть откровение от Бога, то это вера; если же откровения нет, то это самоуверенность.

Приведем несколько библейских примеров героев веры:

Енох.

Что можно сказать об этом человеке? В Быт. 5:21–24 о нем записано, что он родил детей и ходил перед Богом, то есть угодил Ему. Немного о Енохе можно прочитать в послании Иуды (см. ст. 14, 15). Здесь мы узнаем о том, что Енох пророчествовал о суде над грешниками в день явления Христа. Но ничего из этого не сделало его героем веры. Ни рождение детей, ни угождение Богу и ни пророчествование. Но, тем не менее, в Послании к евреям Енох назван героем веры. Так что же его сделало героем? Ответ на этот вопрос мы находим в тексте Послания к евреям: «Ибо прежде переселения своего получил он свидетельство, что угодил Богу» (Евр. 11:5). Истинная вера предполагает ясность, подтвержденность Божьей воли. О Енохе мы читаем, что Господь открыл ему Свою волю и Енох поверил в это обетование. Он верил в то, что ему было открыто, хотя это было делом будущего. Господь сообщил Еноху, что заберет его, и он верил в это. Таким образом, вознесение Еноха не было чем-то неожиданным, внезапным. Оно было заранее предусмотрено. Следовательно, вера Еноха была основана на Божьем обетовании, а не на слухае.

Авраам.

Как и Енох, Авраам в Послании к евреям причисляется к числу героев веры. «Верую Авраам повиновался призыванию идти в страну, которую имел получить в наследие, и пошел, не зная, куда идет» (Евр. 11:8).

Можно сослаться на этот текст и опровергнуть выше-приведенные доводы. Ведь здесь нет никакой определенности. Господь поручает Аврааму пойти неизвестно куда, и тот повинуется.

Но не будем спешить с выводами. На самом ли деле Авраам не знал, куда идет? В книге Бытие мы читаем: «И взял Фарра Авраама, сына своего, и Лота, сына Аранова, внука своего, и Сару, невестку свою, жену Авраама, сына своего, и вышел с ними из Ура Халдейского, чтобы идти в землю Ханаанскую; но, дойдя до Харрана, они остановились там» (Быт. 11:31). Итак, знал ли Авраам, куда идет? Очевидно, знал. Он направлялся в землю Ханаанскую. Следовательно, Бог сообщил Аврааму, куда ему следует идти. Но как тогда понять слова: «пошел, не зная, куда идет»? Это вовсе не означает, что Авраам не знал, в какую страну он идет. Но Авраам не знал, что ожидает его в этой стране. И в этом суть подлинной веры — довериться Богу независимо ни от чего.

Моисей.

Что можно сказать о Моисее? Действовал ли Моисей импульсивно, или Господь открыл ему ясную картину будущего? В Исх. 14 описывается контраст между верой Моисея и неверием народа. Когда израильтяне во главе с Моисеем подошли к морю, народ охватила паника: «И сказали Моисею: разве нет гробов в Египте, что ты привел нас умирать в пустыне?» (ст. 11). Но каков был ответ Моисея? «Но Моисей сказал народу: не бойтесь, стойте — и увидите спасение Господне, которое Он соделает вам ныне» (ст. 13).

Откуда у Моисея такая уверенность? Верил ли он просто в Бога? Не проявил ли он самоуверенность? Нет, поскольку прежде того, как Бог послал Моисея в Египет вывести Его народ, Он дал ему обетование: «И сказал Бог: Я буду с тобою, и вот тебе знамение, что Я послал тебя: когда ты выведешь народ из Египта, вы совершите служение Богу на этой горе» (Исх. 3:12). У Моисея была уверенность, что он должен вместе с освобожденным из Египта народом совершить служение Господу у горы

Синай. Он верил Божьему обетованию и не действовал импульсивно.

Павел.

В жизни апостола Павла также можно провести ясное разграничение между верой и самоуверенностью. Рассмотрим эпизод из его жизни, записанный в Деян. 27. В стихе 10 читаем: «Я вижу, что плавание будет с затруднениями и с большим вредом... для нашей жизни». Апостол Павел предостерегает, что плавание может отнять несколько жизней, в том числе и его жизнь. Обратите внимание на то, что у него не было никакой уверенности, что с ним и его командой ничего не случится, если они пустятся в путь. Но далее мы читаем: «Теперь же убеждаю вас ободриться, потому что ни одна душа из вас не погибнет, а только корабль» (ст. 22). Откуда у Павла появилась вдруг такая уверенность? Совсем недавно он выражал сомнение в исходе путешествия, а теперь ободряет людей, находящихся с ним на корабле. Вера или самоуверенность возобладали над апостолом? «Ибо Ангел Бога, Которому принадлежу я и Которому служу, явился мне в эту ночь и сказал: „...тебе должно предстать пред кесаря“» (ст. 23, 24). Вот откуда происходит убежденность Павла в успехе путешествия. Его слова были основаны на вере. Здесь очень важно обратить внимание на ключевой момент: Павел не выражал убежденности в благополучии путешествия до тех пор, пока Бог не явился ему.

В этом разница между верой и самоуверенностью. Если бы Павел до явления ему Господа сказал бы, что с ними ничего не случится, то с его стороны это было бы самоуверенностью.

Подлинная вера основана на ясном понимании воли Божьей. Где есть неопределенность, двусмысленность, не может быть веры. Апостол Павел пишет: «Все, что не по вере, — грех» (Рим. 14:23). Он осуждает здесь неопределенность. А если есть неопределенность, то это уже не по вере; а если не по вере, то это самоуверенность, а самоуверенность есть грех.

Однако может возникнуть закономерный вопрос: как же тогда бывает, что, не сообщив заранее Своей воли, Господь, тем не менее, отвечает на многие наши молитвы?

В этой связи следует различать и такие понятия, как вера и милость Божья. Многое, о чем мы молимся, может исполниться по милости Божьей. Мы можем не получить от Бога откровения относительно какого-либо дела, но молиться Ему об этом. В данной ситуации мы не можем говорить о вере, так как у нас есть неопределенность. Мы не знаем волю Божью по данному вопросу. Но по Своей милости Господь может удовлетворить нашу просьбу. Это важно, так как во многих случаях действия Божьей милости мы приписываем вере и упрекаем других в неверии. Ведь если Господь помиловал одного и исцелил его, а другого не исцелил, то есть большое искушение обвинить неисцеленного в неверии. Однако это заблуждение обусловлено тем, что мы путаем два понятия: веру и милость.

Помолимся нашему Небесному Отцу:

«Дорогой Отец! Мы благодарны Тебе за то, что Ты отвечаешь на наши молитвы. Благодарим Тебя и за то, что на многие молитвы мы получаем ответы, исходя из Твоей безграничной милости. Научи нас отличать веру от самоуверенности, веру от милости. Даруй нам мудрость, чтобы самоуверенность не заняла место веры и не ввергла бы нас в суету. Мы просим во имя Иисуса Христа. Аминь!»

ГЛАВА 11

Молитва покаяния

Тема покаяния красной нитью проходит через все Священное Писание. Особое место она приобретает в Новом Завете. Иоанн Креститель начал свое общественное служение призывом к покаянию: «Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное» (Мф. 3:2).

С вести о покаянии начал общественное служение и наш Господь: «С того времени Иисус начал проповедовать и говорить: покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное» (Мф. 4:17).

После вознесения Иисуса Христа весть о покаянии звучала из уст апостолов: «Петр же сказал им: покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святого Духа» (Деян. 2:38).

Таким образом, покаяние является первым шагом на пути становления христианской веры. Посредством покаяния Господь оправдывает нас и усыновляет.

Но интересно заметить, что Библия различает истинное покаяние и ложное. В чем же отличие? Приведем несколько библейских примеров.

Примеры лжепокаяния

1. Покаяние фараона — «на этот раз я согрешил; Господь праведен, а я и народ мой виновны» (Исх. 9:27).

Когда мы анализируем жизнь фараона, то приходим к заключению, что Господь не принял его покаяние. В чем заключалась проблема египетского правителя? Разве мы не молимся Богу аналогичным образом? Разве не говорим мы Ему те же слова: «Господь праведен, а я виновен»?

В чем же проблема и почему молитва фараона не была угодна Господу? Для того чтобы ответить на этот вопрос, необходимо обратиться к контексту: «И сказал Господь Моисею: прости руку твою к небу, и падет град на всю землю Египетскую, на людей, на скот и на всю траву полевую... и Господь произвел гром и град, и огонь разливался по земле... и был *град* и огонь между градом, град весьма сильный, какого не было во всей земле Египетской со времени населения ее. И побил град по всей земле Египетской все, что было в поле, от человека до скота» (Исх. 9:22–25).

Господь послал град, которого египтяне никогда доселе не видели и который убивал «от человека до скота». После этого фараон обращается к Господу в молитве.

О чем думал фараон в тот момент? Нетрудно догадаться, что он был весьма напуган. Земля гибла, скот и люди умирали. И тогда он обращается к Господу.

Однако его молитва не была искренней. Во-первых, фараон признает, что он согрешил «на этот раз» (ст. 27). Складывается впечатление, что до этого события фараон всегда был прав. Но не следует забывать, что это была уже седьмая казнь. Фараон не признал, как во время предыдущих шести казней выступал против Бога. С другой стороны, после этого раскаяния мы не видим, чтобы фараон изменил свое поведение. Все это указывает на то, что покаяние фараона было ложным. Оно было обусловлено страхом перед смертью. Если бы не эти обстоятельства, то фараон так никогда бы и не обратился к Богу.

Рассказывают, как один атеист, летящий в самолете, попал в зону турбулентности. Самолет начало сильно трясти, и пассажирам на мгновение показалось, что он падает вниз. Тогда атеист взмолился к Богу, прося у Него прощения за все совершенные им грехи. Спустя некоторое время, когда все успокоилось и угроза смерти была позади, атеист сказал: «До чего может довести страх — обратиться к Тому, Кого нет!».

Часто люди вспоминают Бога в критических ситуациях. Но молитва покаяния в таких ситуациях редко может быть истинной, так как люди не сожалеют о своих по-

ступках, а лишь движимы страхом. Многие говорят, что они будут есть, пить и наслаждаться жизнью, а перед смертью обратятся к Господу с раскаянием. Но будьте уверены, что на 90% это раскаяние будет обусловлено лишь страхом перед неизвестным будущим, а не искренним сожалением о содеянных грехах. Такое раскаяние Господу не угодно. Это — лжепокаяние.

Фараон представляет собой категорию людей, которые обращаются к Богу с раскаянием, побуждаемые обстоятельствами, угрожающими жизни. Покаяние из чувства страха не угодно Богу.

2. Покаяние Валаама — *«созрешил я, ибо не знал, что Ты стоишь против меня на дороге»* (Числ. 22:34).

Подобно фараону, Валаам также исповедует свой грех перед Господом. Однако, анализируя жизнь Валаама, мы приходим к заключению, что его покаяние также не было принято Богом. В чем же заключается проблема в этом случае? Ведь и мы, когда поступаем неверно, часто возносим Господу подобную молитву. По сути, Валаам говорит следующее: «Прости меня, Господи, за грех мой, так как я не знал, что это не по воле Твоей». Разве мы не обращаемся к Господу с такими словами? Так почему же молитва Валаама была неискренней?

Как и в предыдущем случае, нам следует обратиться к контексту. Важно выяснить, что было до этого. Священное Писание повествует о том, как Валак, царь моавитский, посылает старейшин моавитских к Валааму, чтобы тот проклял Израиль: «И пошли старейшины моавитские и старейшины мадиамские, с подарками в руках за волхвование, и пришли к Валааму... и сказал он им: переночуйте здесь ночь, и дам вам ответ, как скажет мне Господь... и сказал Бог Валааму: не ходи с ними, не проклинай народа сего» (Числ. 22:7, 8, 12).

Валаам получил от Бога прямой ответ. Однако вернемся к его молитве. О чем говорил Валаам? «Ибо не знал, что Ты стоишь против меня... итак, если это неприятно в очах Твоих, то я возвращусь» (ст. 34). Знал ли Валаам волю Божию или нет? Знал. Но подарки настолько осле-

пили его, что он пожелал нарушить Божье повеление и проклясть Израиль.

Такое покаяние не угодно Господу. Если человек говорит о покаянии, при этом продолжая совершать те же самые грехи, то такое покаяние является ложным. Бог не принимает покаяние человека, постоянно пребывающего в одном и том же грехе.

3. Покаяние Саула: *«с~~о~~грешил я, ибо преступил повеление Господа... но я боялся народа и послушал голоса их» (1 Цар. 15:24).*

Как и в двух предыдущих случаях, первый царь Израиля обращается к Богу с раскаянием. Но и здесь, анализируя жизнь Саула во свете Священного Писания, мы приходим к выводу, что и эта молитва не была угодна Господу. В чем же проблема Саула? Ответ на поставленный вопрос можно извлечь из самого текста. В первой части 24-го стиха Саул на самом деле исповедует свой грех, но во второй части он говорит: «Но я боялся народа и послушал голоса их». Иными словами, Саул, с одной стороны, исповедует свой грех, а с другой — пытается оправдать свой поступок.

Саул представляет собой категорию людей, занятых самооправданием. Это самый широкий вид лжепокаяния. По сути, Саул сказал следующее: «Да, Господи, я виноват, я согрешил. Но на самом деле виноват не я, а народ. Это он подтолкнул меня на совершение преступления». Этот вид покаяния был присущ нашим прародителям — Адаму и Еве. Каждый из них признал, что поступил неверно, но, с другой стороны, каждый из них попытался оправдаться за счет другого.

Покаяние не является истинным, если в нем присутствует элемент самооправдания.

Две сестры-христианки повздорили между собой и долгое время не могли примириться. И вот спустя некоторое время одна из сестер подходит к другой и говорит: «Мы христиане и не должны находиться в ссоре, поэтому я приношу свои извинения за слова, которые тебя огорчили. Но если бы ты первой не начала, я никогда бы не оскорбила тебя».

В истинном покаянии нет места «если бы». Поэтому Господь не принимает покаяния, которое, с одной стороны, исповедует грех, а с другой — пытается его оправдать.

4. Покаяние Ахана: «я согрешил пред Господом, Богом Израилевым, и сделал то и то» (Нав. 7:20).

Мы все знаем историю Ахана. Его грех заключался в воровстве — он украл «прекрасную Сеннаарскую одежду, и двести сиклей серебра, и слиток золота весом в пятьдесят сиклей» (ст. 21). Но после этого он исповедал свой грех. Принял ли Господь покаяние Ахана? В данном случае нам не стоит гадать, так как Священное Писание прямо сообщает, что после его исповедания все общество побило Ахана камнями (см. ст. 24–26).

Почему Господь не принял раскаяние Ахана? Ответ на этот вопрос можно получить непосредственно из контекста. Господь дал несколько возможностей Ахану признать свою вину. Когда грех был обнаружен, Господь ожидал, что Ахан признается в своем грехе. Но Ахан молчал. Тогда Господь сказал, чтобы Израиль подходил по коленам, и «указано колено Иудино» (ст. 16). Из двенадцати колен было указано колено Иудино. Круг подозреваемых значительно сузился. Ахан мог в этот момент исповедать свой грех, но он надеялся, что не будет уличен. «Потом велел подходить племенам Иуды, и указано племя Зары» (ст. 17а). Мы видим, как круг подозреваемых постепенно сужается. Но Ахан все еще молчит. Затем Господь «велел подходить племени Зарину по семействам, и указано семейство Завдиево» (ст. 17б). Когда круг подозреваемых совсем сузился, Ахан должен был понять, что настало время для признания. Если бы Господь желал покарать Ахана за совершенное преступление, то Он указал бы на него сразу. Но постепенные шаги в опознании виновного свидетельствуют лишь о том, что Господь надеялся на своевременное раскаяние Ахана. Тот же, в свою очередь, надеялся, что останется неопознанным. Наконец, Господь «велел подходить семейству его по одному человеку, и указан Ахан» (ст. 18). И лишь только после того, как

был публично обличен, он признал вину. Если бы жребий не пал на Ахана, он никогда бы не исповедал греха.

Признание Ахана трудно вообще назвать покаянием. После того как человек уличен, пойман на месте преступления, после того как его вина доказана, его исповедание не стоит ни гроша.

Таким образом, Ахан представляет ту категорию людей, которые исповедуют свой грех после уличения в преступлении. Такое покаяние считается неискренним и не угодным Богу.

5. Покаяние Иуды: *«согрешил я, предав кровь невинную»* (Мф. 27:4).

Что можно сказать о покаянии Иуды? Почему Господь не принял его покаяние? Неужели его грех был настолько велик, что не мог быть прощен? Да, грех Иуды был слишком велик — он предал на смерть невинного. Но тот же грех совершил и Давид, предав невинного человека — Урию Хеттеянина (см. 2 Цар. 11:14, 15). А как можно оправдать грех Петра, который отрекся от Христа (Мк. 14:71)? Тем не менее мы видим и Давида, и Петра оправданными для Царства Божьего, так как насколько сильно было их падение, столь же сильно было их раскаяние. Фактически мы приходим к выводу, что проблема отвержения человека со стороны Бога кроется не в его проступке, а в неверном покаянии. Господь не принял покаяние Иуды, так как оно исходило не из осознания своей вины, а из чувства страха перед последствиями его греха. Иуда раскаялся, а затем «вышел, пошел и удавился» (Мф. 27:5). Истинное покаяние доставляет душе мир и радость. После случая с Вирсавией Давид молится: «Возврати мне радость спасения Твоего» (Пс. 50:14).

Иуда испугался дальнейших последствий. Если бы Христос освободил Себя из рук черни, Иуда никогда не пришел бы к выводу, что поступил неверно.

Таким образом, Иуда представляет категорию людей, которые исповедуют свои грехи из чувства страха перед последствиями, а не из чувства стыда за совершенные грехи. Такое покаяние является ложным и небогоугодным.

Обобщая все вышесказанное, мы приходим к заключению, что Господу не угодно:

1. Покаяние, вызванное чувством страха за свою жизнь.
2. Когда человек и кается, и продолжает пребывать в одном и том же грехе.
3. Когда человек пытается оправдать свой поступок.
4. Когда человек признает себя виновным лишь после того, как пойман на месте преступления.
5. Когда он сожалеет не о сделанном, а опасается последствий своего поступка.

Настало теперь время поговорить об истинном покаянии. Такое покаяние можно проанализировать на примере притчи о блудном сыне: «Я согрешил против неба и пред тобою» (Лк. 15:18б). Важно обратить внимание на то, что истинное покаяние предполагает исповедание ошибок как на вертикальном, так и на горизонтальном уровнях. Блудный сын кается как перед Богом (Небом), так и перед своим отцом (человеком). С другой стороны, в этой истории мы видим пример истинного раскаяния, состоящего из трех составляющих:

1. «Придя же в себя» (ст. 17).

Это выражение означает самоанализ. Блудный сын на мгновение остановился, задумался и стал анализировать свою жизнь. Где он сейчас находится? Как далеко он отошел от отчего дома? Куда вообще он направляется?

Самоанализ является первым шагом на пути обращения к Богу. Если человек не остановится и не задумается над своей жизнью, он никогда не обратится к Богу.

2. «Пойду к отцу моему» (ст. 18).

Однако один лишь самоанализ не принесет никакой пользы. Какая польза человеку, если он каждый день будет анализировать свою жизнь и приходить к выводу, что он грешник, но при этом не будет предпринимать никаких шагов? Блудный сын решился на изменения. После самоисследования он принял решение: «Пойду к отцу моему».

Второй шаг истинного раскаяния — это возвращение к Богу. Ценность притчи заключается в том, что в ней не указано расстояние. Нам неизвестно, как далеко блудный сын отошел от отца. Но это и неважно, так как для Бога важно не то, насколько мы духовно пали, а то, что мы готовы вернуться к Нему. Как бы низко мы ни пали, как бы далеко ни отошли от Бога, дорога назад открыта. Господь ждет всех Своих блудных сыновей и дочерей.

3. «Прими меня в число наемников твоих» (ст. 19).

И, наконец, третий шаг истинного раскаяния — бескорыстность. Прежде чем покинуть отчий дом, блудный сын находился на правах наследника. Он был сыном, а сын после смерти отца становился собственником его наследия. Однако, решив вернуться в отчий дом, сын забывает, что он был когда-то сыном, и предпочитает быть наемником.

Истинное покаяние, истинное обращение к Богу предполагает чистоту мотивов.

Однажды приятель рассказал мне об одном крупном бизнесмене, чей бизнес прогорел. На вопрос, готов ли он принять Христа как своего Господа, бизнесмен ответил вопросом: «Если я приму Иисуса Христа, восстановит ли Он мой бизнес?» Бизнесмена интересовал не Христос, а его бизнес. Его мотивы были нечисты. Но истинное покаяние предполагает чистоту мотивов, бескорыстность. Если мы приходим к Богу, чтобы получить от Него нечто, то наше обращение не без корысти. Господь предал на смерть Сына Своего ради нас. Разве не достаточный это аргумент, чтобы служить Ему бескорыстно? Тем не менее апостол Павел пишет: «Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как с Ним не дарует нам и всего?» (Рим. 8:32).

Итак, истинное покаяние предполагает самоанализ, возвращение к Богу и бескорыстность. Вот составляющие истинного покаяния. Пусть благословит нас всех Господь, чтобы наше покаяние носило истинный характер. Обратимся в молитве к Богу:

«Дорогой и любящий Небесный Отец! Во имя Иисуса Христа мы обращаемся к Тебе и благодарим Тебя за то, что Ты возлюбил нас и ожидаешь нашего возвращения в небесный дом. Помоги нам вернуться к Тебе, укажи нам путь, и пусть наши мотивы будут чисты. Удали от нас все виды лжепокаяния и даруй нам дух истинного раскаяния. Помоги, Господи, найти спасение у ног Твоих. Все это мы просим во имя Иисуса Христа. Аминь!»



ГЛАВА 12

Молитва и жизнь

До сих пор мы говорили о молитве как о некоей внешней практике. Под молитвой мы понимали просьбу, направленную к Богу. Однако это нечто большее.

В Евангелии от Иоанна записана интересная история о двух учениках, последовавших за Иисусом Христом (Ин. 1:35–39). Когда они пошли за Ним, «Иисус же, обратившись и увидев их идущих, говорит им: что вам надобно?» (Ин. 1:38).

Вопрос, заданный Господом двум ученикам, адресован к каждой душе. Ведь каждый из нас приходит к Иисусу Христу с определенной целью. Каждая наша молитва преследует такую цель.

Рассмотрим несколько библейских примеров, открывающих мотивы, по которым люди приближаются к Иисусу Христу:

1. Ин. 1:35–39.

Что именно хотели те два ученика? Иоанн Креститель много свидетельствовал об Иисусе Христе. Теперь двое его учеников хотели лично познакомиться с Ним, узнать Его поближе. Они желали послушать Его. Их интересовала Его миссия и то, как она связана с ними.

Несколько лет назад до меня дошла весть, что моя двоюродная сестра каждый день читает Новый Завет, но при этом сомневается в существовании Бога. У нее была трудная жизнь. Она растила ребенка без мужа и большую часть времени проводила в нелегком труде. Когда я посетил ее, она сетовала на свою горькую судьбу. Я решил рассказать ей про Иисуса. К моему удивлению, она задала мне вопрос: «А есть ли вообще Бог?» Я не мог

доказать ей Его существование и поэтому попросил ее задать этот вопрос Богу. Я сказал ей: «Обратись к Богу и скажи: если Ты есть, то открой Себя мне».

Весьма рано, когда я еще спал, моя сестра, сияя от радости, подошла ко мне и сказала: «Бог есть!». Я не смог сразу понять, в чем дело, как за одну ночь она пришла к такому выводу. Но она рассказала мне опыт своего обращения. Оказывается, она панически боялась молнии. В тот вечер небо затянуло тучами, разразилась гроза. Сестра была в ужасе. И тут она вспомнила слова молитвы: «Если Ты есть, то открой Себя мне». Она помолилась со всей искренностью: «Господи, если Ты есть, то развеи тучи». Не успела она завершить молитву, как тучи рассеялись, появились звезды.

Итак, есть категория людей, которые молятся, чтобы лично узнать Бога. Такая молитва крайне необходима, если возносится в простоте сердца.

2. Мк. 10:46–52.

Здесь рассказывается о слепом человеке. «Отвечая ему, Иисус спросил: чего ты хочешь от Меня?» (ст. 51). Иисус задает тот же самый вопрос, что и двум ученикам, последовавшим за Ним. Однако у слепого Вартимея была иная просьба: «Слепой сказал Ему: Учитель! чтобы мне прозреть» (ст. 51).

Есть категория людей, которые обращаются к Богу в надежде на исцеление.

3. Мф. 20:20, 21.

Этот отрывок также весьма интересен. Здесь говорится о матери Иакова и Иоанна, которая подошла к Иисусу «с сыновьями своими, кланяясь и чего-то прося у Него» (ст. 20). «Он сказал ей: чего ты хочешь?» (ст. 21).

Обратите внимание на то, как Христос задает один и тот же вопрос всем, приходящим к Нему. С какой же просьбой мать с сыновьями подошла к Христу? «Скажи, чтобы сии два сына мои сели у Тебя один по правую сторону, а другой по левую в Царстве Твоем» (ст. 21).

Есть и такая категория людей, которые просят у Бога власти и процветания.

4. 4 Цар. 2:9.

Здесь говорится об Илии и Елисее. Илия знал, что Господь забирает его к себе, и, обращаясь к Елисею, говорит: «Проси, что сделать тебе». На что Елисей отвечает: «Дух, который в тебе, пусть будет на мне вдвойне».

Есть категория людей, которые просят у Бога духовных благословений.

Люди приходят к Господу по разным причинам. Некоторые движимы эгоистичными мотивами, другие — искренним познанием Бога, иные — желанием получить физическое или духовное благополучие. Во всех вышеперечисленных случаях в центре молитвы находится человек. Все, что просит человек, он просит для себя. И в этом смысле молитва представляется как просьба. Но молитва — это не только просьба. Я хочу указать еще на один библейский пример, где молитва представлена уже не как просьба, а как суть самой христианской жизни.

5. Деян. 9:1–6.

Здесь говорится о Павле, который, «дыша угрозами и убийством на учеников Господа» (ст. 1), отправился в Дамаск. Однако в Дамаске ему явился Господь и сказал: «Что ты гонишь Меня?» (ст. 4). От присутствия Божьей славы Савл ослеп и «в трепете и ужасе» стал молиться. Как вам кажется, о чем молился Савл? Он мог бы молиться об исцелении, так как ослеп. Но Савл не молится об исцелении. О чем же он молится? Вот его молитва: «Господи! что повелишь мне делать?» (ст. 6).

Как эта молитва отличается от всех предыдущих молитв! В отличие от тех молитв Савл просит не для себя, а для Бога. Чем он может послужить Господу? Что он сможет сделать для Него? Савл меняет суть вопроса. Не Господь говорит Савлу: «Что Мне сделать для тебя?», но Савл спрашивает Господа, что он может сделать для Него.

Нечасто с наших уст исходит подобная молитва. Наши молитвы носят большей частью потребительский характер. Чаще всего в своих молитвах мы просим Господа о благословении, о помощи, об исцелении, но не спрашиваем: «Как Ты можешь использовать меня?» И тогда, может быть, Он ответил бы: «Вчера Я стоял рядом с матерью, потерявшей своего любимого сына. Я старался ее утешить; вечером Я ободрял женщину, которой изменил муж; Я видел, как разрушены многие дома Моих детей, им даже негде согреться. Ты мог бы быть там и помочь им».

Когда Господь станет отделять овец от козлов, критерием такого разделения будут не возвышенные молитвы, а наше соучастие в жизни других людей. «Тогда скажет Царь тем, которые по правую сторону Его... „алкал Я, и вы дали Мне есть; жаждал, и вы напоили Меня; был странником, и вы приняли Меня; был наг, и вы одели Меня; был болен, и вы посетили Меня; в темнице был, и вы пришли ко Мне“. Тогда праведники скажут Ему в ответ: „Господи! когда мы видели Тебя алчущим, и накормили? или жаждущим, и напоили?.. и Царь скажет им в ответ: „истинно говорю вам: так как вы сделали это одному из сих братьев Моих меньших, то сделали Мне“» (Мф. 25:34–40).

Один атеист надумал посмеяться над верующим соседом и спросил его:

— Сколько нужно ткани, чтобы одеть Бога?

Сосед, недолго думая, ответил:

— Три-четыре метра вполне хватит.

— Как? — удивился атеист. — Это ты вычитал в Библии?

— Да, — ответил христианин, — в Библии. Там есть слова: «Что вы сделали одному из братьев Моих меньших, то сделали Мне». А я думаю, что три-четыре метра ткани достаточно, чтобы одеть одного человека.

Пророк Исаия также пишет о смысле истинного поста. Смысл поста не в том, чтобы воздержаться от еды и питья, как делают многие, а в том, чтобы разделить «с голодным хлеб... и скитающихся бедных» ввести в дом,

нагого одеть и «от единокровного твоего» не укрываться (Ис. 58:6, 7).

Несколько лет назад мы вместе с братьями и сестрами по вере отдыхали в живописных местах Дилижана. Наша палатка располагалась в двух километрах от храма Агарцин, в самой гуще леса. Мы отлично провели время, наслаждаясь природой и общением с Творцом Вселенной.

Однако не обошлось без происшествий. Один из братьев предложил прогуляться до храма Гошаванк. Мы планировали пешком спуститься до трассы около семи километров, а затем поехать на попутной машине. Все прошло так, как было запланировано. Но мы не знали, что, в свою очередь, от Гошаванка до трассы еще семь километров. Хотя мы очень устали, но были рады прогулке.

Вскоре мы решили вернуться назад. Мы дошли до трассы, к этому времени уже преодолев 21 км, но, к несчастью, ни один водитель не соглашался довезти нас обратно. Мы столкнулись с серьезной проблемой — идти было далеко. Мы двинулись в путь пешком. В какой-то момент я почувствовал, что мои ноги идти уже не могут. Моя обувь была совершенно не приспособлена к такому походу. Тогда я снял ботинки и попытался идти босиком, но не прошел и ста метров. Поэтому остановился и попросил брата помолиться вместе со мной. Но, к моему удивлению, он не только помолился вместе со мной, но отдал мне свою обувь. Его ботинки пришлись мне точно по размеру и были удобны для ходьбы. Весь остальной путь я прошел сравнительно спокойно, тогда как мой напарник около двадцати километров шел босой по мелким камням и колючим ветвям.

Я никогда не забуду его поступок. Он не только молился. Для него молитва была неотъемлемой частью жизни.

Мне приходит на память одна юмористическая притча. Один человек, прохаживаясь по картинной галерее, остановился возле картины, показавшейся ему странной. Его внимание привлек пустой холст, висевший на стене. Рядом с холстом стоял автор картины. Еще раз взглянув на пустой холст, любитель искусства спросил художника:

— Что это?

— Картина, — невозмутимо ответил художник.

— Какая картина? — снова спросил любитель.

— «Коровы на лугу», — последовал невозмутимый ответ.

Тогда любитель искусства осмотрел еще раз пустой холст. Он внимательно рассматривал его и спереди, и сзади, но ровным счетом не увидел ничего. После некоторой паузы он снова обратился к художнику:

— А где же трава?

— Коровы ее съели.

— А где же тогда коровы?

— Они ушли отдыхать на соседнее поле.

Этот пустой холст наглядно иллюстрирует состояние многих сердец. Сегодня богословов очень много, в их распоряжении такой объем библейских знаний, что смело можно дискутировать с атеистами и критиками. Но при всем нашем знании мы можем представлять собой лишь пустой холст. Люди, слушающие нас, порой не видят того, что мы им представляем. Если бы многие жили согласно тому, о чем проповедуют, то люди видели бы в них Иисуса Христа. В Послании к коринфянам апостол Павел пишет: «Вы — наше письмо, написанное в сердцах наших, узнаваемое и читаемое всеми человеками; вы показываете собою, что вы — письмо Христово» (2 Кор. 3:2, 3). Мы должны представлять собой письмо Христово, «узнаваемое и читаемое всеми человеками». Сегодня люди хотят видеть, а не слышать.

Бог желает написать письмо жителям этого мира. Его воля в том, чтобы мир прочел это письмо. И этим письмом являемся мы. Мы должны представлять Христа своей жизнью. Люди желают видеть Спасителя, и наша обязанность — показать Его им.

Апостол Павел сказал Господу: «Что мне сделать для Тебя?». Эта молитва и его желание служить истинному Богу обратили весь мир. Он жил для Бога, всей своей жизнью служил Ему и в один день заявил: «И уже не я живу, но живет во мне Христос» (Гал. 2:20). Апостол Павел стал Христовым письмом. В своей жизни он на-

столько стал отражать характер Христа, что советует всем верным христианам подражать ему, как он Христу (см. 1 Кор. 4:16).

«Дорогой наш Творец! Мы часто приходим к Тебе с желанием получить нечто от Тебя. Но порой мы забываем, что и Ты нуждаешься в нашей поддержке. Помогни, чтобы наши молитвы не носили только потребительский характер. Позволь, подобно апостолу Павлу, задать Тебе вопрос: "Чем мы можем Тебе помочь? Чем мы можем послужить Тебе?"». Сделай нас письмом, читаемым и узнаваемым всеми людьми. И пусть это письмо обратит весь мир. Даже атеисты будут бессильны против его доводов. Люди будут признавать, что автором этого письма является Сам Бог. Настало время взирать не на пустой холст. Позволь людям увидеть Христа в нашей жизни. И пусть наши молитвы будут неотъемлемой частью нашей повседневной жизни. Научи нас славить Твое имя всей нашей жизнью. Просим все это во имя Иисуса Христа. Аминь!»

This image shows a single page of white paper with horizontal ruling lines. The lines are evenly spaced and run across the width of the page. There are no margins, text, or other markings on the paper.

Для заметок

This image shows a single page of white paper with horizontal ruling lines. The lines are evenly spaced and run across the width of the page. There are no margins, text, or other markings on the paper.

Для заметок

This image shows a single page of white paper with horizontal ruling lines. The lines are evenly spaced and run across the width of the page. There are no margins, text, or other markings on the paper.

Для заметок

This image shows a single page of white paper with horizontal blue or grey ruling lines. The lines are evenly spaced and run across the width of the page, leaving small margins at the top and bottom. There is no handwriting or other markings on the paper.

А. Галстян
К Тебе, мой Боже, обращаюсь

Ответственный редактор **А. Евграфов**
Технический редактор **А. Беланович**
Дизайнер обложки **А. Воротилов**
Корректоры **Н. Лукьянова, В. Мелешкина**

Подписано в печать 26.12.2016
Формат 60×84/16. Бумага офсетная. Гарнитура Yefimov Serif. Печать офсетная.
Усл. печ. л. 5,58. Уч.-изд. л. 3,64. Тираж 3 000. Изд № К-0750. Заказ № 5285.

Издательство «Источник жизни»
301000 Тульская обл., п. Заокский, ул. Восточная, 9
Тел. (48734) 2-01-01, 2-01-02
Факс (48734) 2-01-00
E-mail: solph@lifesource.ru
Книга—почтой: books@lifesource.ru
Интернет-магазин: www.7knig.org
Тел. горячей линии: 8-800-100-54-12 (звонок бесплатный)
E-mail: inmarket@lifesource.ru

Типография издательства «Источник жизни»

Едва ли найдется на земле человек, который хотя бы раз в жизни не молился. Но зачастую молитва теряет свое сакральное значение, превращаясь в обыденный ритуал. Миллионы людей посещают церковь и возносят свои прошения Богу, но далеко не все осознают истинный смысл этого действия.

* * *

Молитва — это общение с Богом, причем общение не одностороннее, а двустороннее.



Артур Галстян в 1995 году закончил факультет радиофизики и электроники Ереванского государственного университета, был аспирантом данного вуза, затем учился в Заокской духовной академии, а потом и в Университете Андрюса. В настоящее время он является доктором богословия и продолжает совершать пасторское служение в Армении, где пять лет возглавлял Армянскую миссию.



ИСТОЧНИК ЖИЗНИ



ISBN 978-5-86847-956-4



9 785868 479564 >